



جامعة اليرموك

كلية الشريعة والدراسات الإسلامية

قسم أصول الدين

أطروحة دكتوراه في الحديث الشريف وعلومه بعنوان

# الانضباط في ضوء السنة النبوية

دراسة موضوعية

Discipline in light of the Prophet's Sunnah  
objective study

إعداد الطالب

محمد أحمد حسين أبو عياش

٢٠٠٨٢٦٠٠٠٢

إشراف الأستاذ الدكتور

محمد علي قاسم العمري - حفظه الله تعالى -

قُدِّمَت هذه الرسالة استكمالاً لمتطلبات الحصول على درجة الدكتوراه في الحديث الشريف وعلومه، في كلية الشريعة والدراسات الإسلامية/ قسم أصول الدين.  
عمادة البحث العلمي والدراسات العليا

# الانضباط في ضوء السنة النبوية

دراسة موضوعية

إعداد الطالب

محمد أحمد حسين أبو عياش

٢٠٠٨٢٦٠٠٠٢

قُدمت هذه الرسالة استكمالاً لمتطلبات الحصول على درجة الدكتوراه في الحديث الشريف  
وعلموه، في كلية الشريعة والدراسات الإسلامية في جامعة اليرموك، إربد- الأردن.

وافق عليها

محمد علي قاسم العمري..... مشرفاً رئيساً  
أستاذ الحديث في كلية الشريعة- جامعة اليرموك

أمين محمد سلمان القضاة..... عضواً  
أستاذ الحديث في كلية الشريعة- الجامعة الأردنية

يوسف محمد صالح الزيوت..... عضواً  
الأستاذ المشارك في العقيدة

محمد عبدالرحمن أحمد الطوالبة..... عضواً  
الأستاذ المشارك في الحديث في كلية الشريعة- جامعة اليرموك

يحيى ضاهي علي الشطناوي..... عضواً  
الأستاذ المشارك في القرآن وعلموه- جامعة اليرموك

نوقشت بتاريخ

٢٠١٣/٢/١٩ م

قال الله تعالى ﴿ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ  
فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا  
مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ  
بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا اللَّهَ كَمِ مِّنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٌ  
فَعَلَبَتْ فِتْنَةٌ كَثِيرَةً مِّنَ الَّذِينَ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿٢١٣﴾ وَلَمَّا بَرَرُوا لِبِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ  
قَالُوا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذَا مَكْرًا وَنَكَيْتَ أَقْدَامَنَا وَانصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ  
﴿٢١٤﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِالْأُولَى وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ  
وَعَلَّمَهُ مَّا يَشَاءُ وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ  
وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢١٥﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ  
بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١٦﴾

## الإهداء

إلى روح والدي رحمه الله تعالى

وإلى والدتي الكريمة أحسن الله إليها وحفظها ورعاها

وإلى أساتذتي الفضلاء - سددهم الله وأعانهم - حباً ووفاء واعتزافاً بالفضل

وإلى زوجتي الفاضلة وأبنائي أنار الله دريهم بطاعته

وإلى إخواني وأخواتي وأبنائهم حماهم الله

وإلى أستاذي عالم القراءات القرآنية الشيخ أبي نايف المنايسة - أكرمه الله -

وإلى كل الذين لهم الفضل في تعليمي وتوجيهي

وإلى العلماء وطلبة العلم والدعاة إلى الله تعالى على هدى وبصيرة

وإلى المجاهدين العاملين لإعادة الصورة المشرقة الحقيقية للإسلام العظيم

وإلى السامعين لتحكيم الشريعة الإسلامية الغراء في جميع جوانب الحياة.

إليكم جميعاً أقدم أطروحتي هذه محبة ووفاء واعتزافاً بجميلكم وإحسانكم

جزاكم الله خيراً

## الشكر والتقدير

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه ومن

والاه أما بعد؛

فإتباعاً لهدى نبينا محمد ﷺ في شكر من أسدى إلينا معروفاً، وعده ذلك من شكر الله تعالى حيث قال ﷺ: "من لا يشكر الناس لا يشكر الله"<sup>(١)</sup>؛ فإتني أشرف بأن أتقدم بالشكر الجزيل وعظيم الامتنان ووافر التقدير إلى أستاذي فضيلة الأستاذ الدكتور محمد علي قاسم العمري - حفظه الله ورعاه - الذي أكرمني بحسن خلقه وأدبه الجم ووافر علمه؛ فجمع بين يدي العلم وثماره الوارفة، فأحاطني برعايته، وتوجيهاته، وأبدى لي كل نصح وإرشاد وسداد؛ حتى خرجت هذه الأطروحة بهذه الصورة، فما كان فيها من صواب فهو بفضل الله تعالى وبتوقيقه، ثم بتوجيهات أستاذي القيمة، وأما ما وقع من تقصير فهو مني، ولعل بعضه من تقصيري في الاستفادة من توجيهات أستاذي وملاحظاته القيمة والكبيرة.

وأقدم بالشكر الجزيل إلى أستاذي الفاضل الدكتور محمد زهير الدقاسمة الذي تفضل عليّ بإرشاده الأول إلى هذا الموضوع. كما وأتقدم بالشكر الجزيل إلى أساتذتي الفضلاء الذين شرفوني بقبولهم الكريم مناقشة أطروحتي، مستفيداً وملتزماً - بإذن الله وتوقيقه - بتصويباتهم وتوجيهاتهم ونصائحهم؛ التي ستزيد من قيمة هذه الأطروحة وترفع من سويتها.

ولا يفوتني أن أشكر أساتذتي ومعلمي والإداريين في جميع مراحل الدراسة عامة، وفي هذه المرحلة خاصة، وأن أشكر كلية الشريعة التي شرفت بالتعلم فيها على يد خيرة من أساتذتها.

لأولئك جميعاً، ولسائر أهل الفضل جميعاً شكراً لكم، وجزاكم الله خيراً.

(١) الترمذي، السنن، كتاب: البر والصلة عن رسول الله ﷺ، باب: ما جاء في الشكر لمن أحسن إليك، رقم ١٩٥٤، وقال: "حسن صحيح"، ورواه أبو داود، السنن، كتاب: الأدب، باب: في شكر المعروف، رقم ٤٨١٣، بلفظ: « لا يشكر الله من لا يشكر الناس ».

## قائمة المحتويات

الموضوع.....	الصفحة
الإهداء.....	د.....
الشكر والتقدير.....	هـ.....
قائمة المحتويات.....	و.....
ملخص.....	ط.....
التمهيد.....	١.....
الفصل الأول: الانضباط: مفهومه وأهميته وأأسسه وتنميته.....	٩.....
المبحث الأول: مفهوم الانضباط لغة واصطلاحاً.....	٩.....
المبحث الثاني: أهمية الانضباط.....	١٤.....
المطلب الأول: كون الانضباط طاعةً لله تعالى.....	١٧.....
المطلب الثاني: كون الانضباط داعياً إلى استثمار الوقت والجهد.....	٢٠.....
المطلب الثالث: الاقتصاد في التكاليف.....	٣٢.....
المطلب الرابع: تحقيق السعادة والطمأنينة.....	٣٤.....
المطلب الخامس: إتقان الأعمال وتحقيق التقدم والرفي للمجتمع.....	٤٢.....
المبحث الثالث: أسس الانضباط.....	٤٧.....
المطلب الأول: الانضباط بالوقت.....	٤٧.....
المطلب الثاني: الانضباط بطريقة العمل المناسبة.....	٥١.....
المطلب الثالث: الانضباط في بذل الجهد المستطاع.....	٥٦.....

المطلب الرابع: الانضباط في تحقيق الأهداف.....	٥٩
المبحث الرابع: وسائل تنمية الانضباط.....	٦٧
المطلب الأول: إيجاد البيئة التعليمية والتربوية.....	٦٧
المطلب الثاني: سن القوانين.....	٧٤
المطلب الثالث: التدريب.....	٨٧
المطلب الرابع: مواعمة العمل.....	٩١
المطلب الخامس: الاختبارات.....	٩٤
الفصل الثاني: مجالات الانضباط.....	٩٨
المبحث الأول: الانضباط في مجال العقيدة.....	٩٩
المطلب الأول: العقيدة هي المنطلق الأول للعمل الإسلامي.....	١٠٠
المطلب الثاني: الفهم الدقيق لأصول ومبادئ العقيدة.....	١١٠
المبحث الثاني: الانضباط في مجال الشعائر التعبدية ( الصلاة ).....	
أنموذج.....	١١٥
المطلب الأول: الانضباط بوقت الصلاة ويعود.....	
ركعاتها.....	١١٧
المطلب الثاني: التهيئة للصلاة بما تحتاج إليه.....	١٢٣
المطلب الثالث: إيجاد البيئة المناسبة لحسن الأداء.....	١٢٦
المطلب الرابع: تحقيق مظاهر الانضباط في أداء.....	
الصلاة.....	١٣١

المبحث الثالث ث: الأثر ضباط في الجانب ب

الاجتماعي.....١٤٢

المطلب الأول: أثر العرف والعادات والتقاليد في تحقيق الانضباط.....١٤٣

المطلب الثاني: الانضباط الاجتماعي في جانبي الأفراح والأحزان.....١٤٧

المبحث الرابع: الانضباط في الجانب الاقتصادي.....١٦٦

المطلب الأول: المبادئ والأصول والقواعد والتوجيهات الاقتصادية العامة.....١٦٧

المطلب الثاني: العبادات المالية.....١٨١

المبحث الخامس: الانضباط في الجانب العسكري.....١٨٤

المطلب الأول: الأصول العامة والأخلاق السامية في الجهاد الإسلامي.....١٨٧

المطلب الثاني: الأسس الرئيسية للانضباط العسكري.....١٩٨

المطلب الثالث: دراسة تطبيقية على الانضباط في المجتمع الإسلامي.....٢٠٩

الفصل الثالث: الانضباط في التعامل مع الآخر.....٢١٥

المبحث الأول: الانضباط في التعامل مع المنافقين.....٢١٨

المبحث الثاني: الانضباط في التعامل مع غير المسلمين.....٢٣٦

المطلب الأول: المبادئ والأصول العامة في تعامل المسلم مع غيره.....٢٣٨

المطلب الثاني: الأحكام الخاصة في تعامل المسلم مع غيره.....٢٥٥

الخاتمة وفيها أهم النتائج والتوصيات.....٢٧١

فهرس الأحاديث النبوية الشريفة.....٢٨٢

الكريمة.....٢٧٥



٢٩٨.....	قائمة المصادر والمراجع
٣١٧.....	الملخص باللغة الإنجليزية

© Arabic Digital Library-Yarmouk University

## الملخص

تناولت هذه الأطروحة موضوعاً مهماً وهو الانضباط في ضوء السنة النبوية، دراسة موضوعية، وتشمل: بيان مفهومه، وأهميته، وأأسسه، ووسائل إيجاده وسبل تنميته، ومجالاته المتنوعة، وتسلط الضوء على بعض الصور الرائعة في تعامل المسلم مع الآخر؛ وأساسها تقدير وقوع الاختلاف وحسن التعامل معه بحكمة ورحمة وتسامح.

وقد أوضحت هذه الأطروحة بالأدلة من السنة النبوية والسيرة العطرة حرص الإسلام على تربية المسلمين على الانضباط من خلال أمره وتوجيهه بالنقيد بالالتزام بتنفيذ الأوامر المشروعة بشمولها، وأن يكون ذلك التطبيق بصورة متقنة ومحكمة، مع الحرص على مراعاة احترام النظام والالتزام به بأجل صوره وأرقى حالاته، وقد استشهدت على ذلك بالتطبيق العملي من التاريخ الإسلامي المشرق؛ وخاصة في زمن الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم.

كما ردت هذه الأطروحة على اتهام الأمة الإسلامية بالفوضى والعشوائية في تنفيذ الأوامر، وبينت أن من يقع منه ذلك يعد مخالفاً للأوامر والتوجيهات الشرعية، كما وردت على بعض الطعون والشبهات الأخرى، ومنها ادعاء تعرض غير المسلمين للظلم في ظل حياتهم في الدولة الإسلامية، وبينت أنهم قد تمتعوا بالعدل والإحسان، وحقوق المواطنة الكاملة.

وخلصت الأطروحة إلى أن الإسلام قد رتب ونظم شئون المسلمين كلها بإتقان وإحكام، ونبذ العشوائية والفوضى من حياتهم؛ ففي مجال العقيدة هذب ونظم تعامل المسلم مع الخالق تبارك وتعالى، وجعل العقيدة هي المنطلق الأول والمحرك الأساس لجميع الأعمال، وركز على المراقبة الذاتية، وجاء دور الشعائر التعبدية المخصوصة بارزاً وفي مقدمتها الصلاة؛ لتحقيق الأثر الكبير في تربية المسلم، ولتعليم ويعتاد من خلالها الانضباط بصورته العامة، وخاصة بالوقت، والالتزام بتنفيذ الأمر، والنقيد بالكيفية المطلوبة بدقة متناهية.

وبيّنت هذه الأطروحة أن المسلم في العلاقات الاجتماعية يتربى ويتعلم على احترام الأعراف والعادات والتقاليد الصحيحة، ويضبط انفعالاته وعواطفه بائزان في ميادين الحياة كلها وأهمها في ميداني الأفراح والأحزان.

كما أنه في تعامله مع المال والاقتصاد يحرص على الاستثمار النافع بأنواعه، ويجتهد في أداء الحقوق إلى أصحابها، ويرتفع عن المغريات والمحرمات والشبهات، وحيث إن المسلم يهتم بالقوة المادية والعسكرية، فإنه يجتهد في حسن استخدامها لإحقاق الحق، والدفاع عن حرمة الدين والنفس والعرض والوطن، وكذلك نصرة للمظلومين.

وقد أكدت هذه الأطروحة على ضرورة إعداد الكفاءات في كل ميدان، والاجتهاد في استثمارها وتوظيفها في مواقعها المناسبة، وحسن التعامل معها، وأكدت على فقه الأولويات؛ بتقديم الأهم فالهم وفق أسس صحيحة.

كما بينت أن الإسلام رسالة عالمية سمحة قد أحسنت للتعامل مع الآخر، فعاشوا في ظل الدولة الإسلامية، متمتعين بحرية العبادة، ومحفظين بخصوصياتهم، بل إن المسلمين قد أقاموا معهم علاقات اجتماعية فتزوجوا من أهل الكتاب، وتزاوروا معهم، وتهادوا بينهم، كما عقدوا اتفاقات مع الآخر لفتح المجال للتبادل التجاري، والتعايش بسلام وتعاون وعدل.

## التمهيد

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين،  
ومخرجاً لمن آمن به من الظلمات إلى النور، وعلى آله وصحبه أجمعين، وعلى من سار على  
نهجه، وأسكن بسنته إلى يوم الدين، أما بعد؛

فقد عمل النبي ﷺ على تنظيم حياة المسلمين، وإبعادهم عن الفوضى والعشوائية، ودعاهم  
إلى الإتقان والإحكام والإبداع في حياتهم وأعمالهم بطرق متعددة وأساليب متنوعة؛ فحقق في  
حياتهم الانضباط من خلال: الالتزام بتنفيذ الأوامر المشروعة بدقة متناهية، وأداء الأعمال  
بصورة متقنة ومحكمة، وتطبيقها بصورة منظمة ومرتبطة على الوجه المطلوب، وضمن الوقت  
المحدد؛ تحقيقاً للأهداف المقصودة؛ للوصول إلى أفضل النتائج وأرقاها<sup>(١)</sup>؛ وقد ظهر ذلك عبر  
أدائهم للعبادات، وإنجازهم للمعاملات، وسائر الأعمال، حيث كان الانضباط في عباداتهم  
ومعاملاتهم سلوكاً عاماً، يلتزمه الصحابة -رضي الله عنهم- ومن سار على نهجهم.

وقد جاءت الآيات الكريمة والسنة النبوية متتابعة في تقرير مبدأ الانضباط بنبذ العشوائية  
والفوضى من حياة المسلم؛ ففي صلته ضبط لأول الوقت وآخره، وضبط لإعلان صلاة الجماعة،  
وتسوية للصوف بحيث لا يتقدم ولا يتأخر عن غيره، وضبط لحس الاستعلاء؛ فالكل سواء، وفي  
الصيام ضبط للإرادة وتقوية للعزيمة، ودفع لجماع الشهوة.

وسيفهر -إن شاء الله تعالى- المنهج النبوي في تقرير مبدأ الانضباط، وأأسه، ووسائل  
إيجاده وسبل تنميته، وشمول مجالاته وتعدد صورته، وأن وجوده في أداء الأعمال من أهم أسباب  
قوة المجتمع والدولة، وأن غيابه من أهم أسباب ضعف الأمة وتراجعها، والتأكيد على أن الدولة

(١) سيفهر - إن شاء الله تعالى - سبب اختيار هذا الترجيح لمفهوم للانضباط ص ١٢.

الإسلامية قد قامت في حياة النبي ﷺ محققة لشرف الدولة العادلة والفاضلة، والمنضبطة في جميع جوانب الحياة الإنسانية.

### مشكلة الدراسة

إنّ مما أتهم به المسلمون العشوائية والفوضى، وغياب الانضباط في احترام النظام بصورة عامة عن سلوكهم وأعمالهم وعلاقاتهم، وعدم الإلتقان في أعمالهم؛ مما أدى إلى تقديم صورة مشوهة عن الإسلام العظيم.

ولذا جاءت هذه الدراسة للإجابة عن الأسئلة الآتية:

- ١- ما هو الانضباط؟.
- ٢- ما أهمية الانضباط؟.
- ٣- ما أسس الانضباط؟.
- ٤- ما وسائل تنمية الانضباط؟.
- ٥- ما مجالات الانضباط؟.
- ٦- ما صور الانضباط في تعامل المسلم مع الآخر؟.

### أهداف الدراسة

جاءت هذه الدراسة للإجابة عن التساؤلات السابقة من واقع السنة النبوية والسيرة المطهرة، ولبيان اشتغال السنة النبوية على قواعد الانضباط والعناية بمظاهره، وبيان مدى عنايتها بذلك وتحقيقه في حياة المسلم، ومحاربة للفوضى والعشوائية، وللرد على الشُّبه التي يثيرها غير المسلمين.

### أهمية الدراسة

وتكمن أهمية هذه الدراسة فيما يأتي:

١- كونها تُؤصل لقضية عظيمة هي الانضباط في الإسلام، وتُظهر مدى حرص الإسلام على احترام النظام، وحنه على الدقة في تنفيذ الأوامر المشروعة، ودعوته للإتقان في كل ميدان، كما تُظهر محاربة هذا الدين العظيم للعشوائية والفوضى.

٢- تُبين شمول الانضباط لحياة المسلم في العبادات، والمعاملات، وسائر أعماله كلها، فيما يخص علاقته بربه -تبارك وتعالى-، وعلاقته ببني جنسه من أهل ملته، وتُجلي صورته الراقية، باعتباره مظهرًا من مظاهر القوة والعزة والمنعة.

٣- تُبين صور الانضباط في تعامل المسلم مع الآخر، وأنَّ علاقة المسلم بغيره قائمة على قواعد وأسس وضوابط واضحة.

٤- تسهم بالقدر الممكن في وضع لبنة في صرح بناء الفكر الإسلامي، وتعزيز المكتبة الإسلامية في هذا الجانب بجمع شتات هذا الموضوع وإبراز جوانبه المتعددة.

#### الدراسات السابقة

إنَّ الناظر في المكتبة الإسلامية يجدها بحاجة إلى دراسة في موضوع (الانضباط في ضوء السنة النبوية) كدراسة منهجية متكاملة، وقد نجد بعض مسائل هذا الموضوع مبنوثة في ثنايا الكتب لكنها لا تُشكّل إطاراً كافياً للطرح، فضلاً عن خلوها من التأصيل الإسلامي؛ وخاصة في ضوء السنة النبوية.

وقد ظهر لي بعد البحث، وسؤال أهل العلم، والرجوع إلى المكتبات العامة، وشبكة (الإنترنت)، عدم وجود دراسات سابقة مستقلة حول الانضباط في ضوء السنة النبوية أو الانضباط في الإسلام، ولكنني وجدت كتاباً عاماً واحداً هو (الانضباط والطاعة وأثرهما التربوي) للدكتور أحمد بن محمد العليمي<sup>(١)</sup>.

(١) العليمي، أحمد بن محمد، الانضباط والطاعة وأثرهما التربوي، طبعته دار ابن حزم، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٤هـ / ٢٠٠٤م)، إصدارات مركز التفكير الإبداعي (٨٩) السلسلة للتربوية (١٦).

وقد قال مؤلفه في مقدمته "فهذه نبذ في موضوع الانضباط والطاعة، قصدت بها بيان

مصطلح الانضباط والطاعة في الإسلام مركزاً على طاعة العلماء والمربين..."<sup>(١)</sup>.

فهو "نبذ" كما قال مؤلفه حوى مقتطفات يسيرة في موضوعه، وأما في تعريفه لمصطلح

الانضباط فاقصر على تعريف نقله من بحث مخطوط للجابري بعنوان (الانضباط الإداري) حيث

قال "هو مقارنة تنفيذ العامل لجزئية عمل مستطاعة بعينها مطلوبة منه، خلال وقت محدد،

وضمن الحفاظ على العمل"<sup>(٢)</sup>.

ولوحظ أن الكاتب قد لا يذكر آية كريمة أو حديثاً نبوياً- في مواضع-؛ وإنما يركز على

الجانب الإداري ومثال ذلك: (الانضباط في بذل الجهد من قبل الفرد) حيث قال: "والضبط في

الإدارات والمصانع يظهر من خلال الساعة الطابعة، والكمبيوتر..."<sup>(٣)</sup>، فلم يحتج بأية أو حديث

على هذا الموضوع، أو قد يقتصر على الاستشهاد بأية كريمة والاستشهاد بالسنة النبوية متيسر

ومثاله في موضوع: (الاستعجال والعجز عن تحمل المشاق ومتاعب الطريق)<sup>(٤)</sup> وكذلك في

(الضغط العائلي)<sup>(٥)</sup>، وقد يقتصر على الاستشهاد بحديث من حياة الصحابة رضي الله عنهم، وفي

ذلك للموضوع أدلة متعددة عن النبي ﷺ وهي أولى وأقوى دلالة، ومثاله: (الإيذاء الجسدي)<sup>(٦)</sup>،

(تفريق شمل الأسرة الواحدة)<sup>(٧)</sup>، وهذه من المباحث التي ذكرها الكاتب والتي يمكن القول إن

صلتها بالانضباط بالصورة التي قدمها موضع بحث.

(١) العليمي، أحمد بن محمد، الانضباط والطاعة وأثرهما التربوي، المرجع السابق، ص ٧.

(٢) المرجع السابق، ص ١٨.

(٣) المرجع السابق، ص ٤٢-٤٣.

(٤) المرجع السابق، ص ١٣٥-١٣٦.

(٥) المرجع السابق، ص ١٤٩-١٥٠.

(٦) المرجع السابق، ص ١٤٥.

(٧) المرجع السابق، ص ١٤٨-١٤٩.

وبعد قراءته يمكن القول إنَّ هذا الكتاب يفيد في بعض الجوانب كطاعة ولاة الأمر والعلماء والإداريين، ولكنه لا يُقدِّم صورة شاملة للانضباط، بل مقتطفات جزئية ويسيرة.

وأما هذه الدراسة فستُشكِّل -إن شاء الله تعالى- تأصيلاً للانضباط من خلال أهم مظاهره، وشمول مجالاته في الحياة، من واقع السنة النبوية المشرفة، وستكون - بعون الله تعالى وتوفيقه- فاتحة خير ومنطلق رشد للتأصيل للانضباط في الإسلام، كما سترُد على الشبهة التي يثيرها المستغربون من أبناء جلدتنا، وغيرهم من أعداء الإسلام؛ تجلية للحقيقة أولاً، ثم دفاعاً عن الإسلام وأهله.

#### منهج الدراسة

اقتضت طبيعة هذه الدراسة استخدام المنهج التحليلي بعد حصر ما أمكن من النصوص الحديثية الواردة في الموضوع، والاستنباط بتدقيق النظر في أقوال العلماء، والبناء على ذلك من غير إفراط ولا تفريط؛ للخروج بصورة متكاملة عن هذا المبدأ الأصيل.

#### حدود الدراسة

ستكون هذه الدراسة-إن شاء الله تعالى- مقصورة غالباً على ما ورد من أحاديث نبوية شريفة في كتب الحديث للتسعة، وفي السيرة النبوية لابن هشام؛ وذلك لغزارة المادة العلمية وشمولها؛ ولأنها في الأغلب تسد عن غيرها أو تكفي في الاحتجاج بها.



## خطة الرسالة اشتملت على تمهيد وثلاثة فصول وخاتمة

### التمهيد

#### الفصل الأول: الانضباط: مفهومه وأهميته وأساسه وتنميته

المبحث الأول: مفهوم الانضباط لغة واصطلاحاً

المبحث الثاني: أهمية الانضباط

المطلب الأول: كون الانضباط طاعة لله تعالى

المطلب الثاني: كون الانضباط داعياً إلى استثمار الوقت والجهد

المطلب الثالث: الاقتصاد في التكاليف

المطلب الرابع: تحقيق السعادة والطمأنينة

المطلب الخامس: إتقان الأعمال وتحقيق التقدم والرفق للمجتمع

المبحث الثالث: أسس الانضباط

المطلب الأول: الانضباط بالوقت

المطلب الثاني: الانضباط بطريقة العمل المناسبة

المطلب الثالث: الانضباط في بذل الجهد

المطلب الرابع: الانضباط في تحقيق الأهداف

المبحث الرابع: وسائل تنمية الانضباط

المطلب الأول: إيجاد البيئة التربوية التعليمية

المطلب الثاني: سن القوانين

المطلب الثالث: التدريب

المطلب الرابع: مواءمة للعمل مع العاملين

المطلب الخامس: الاختبارات

## الفصل الثاني: مجالات الانضباط

المبحث الأول: الانضباط في مجال العقيدة

المطلب الأول: العقيدة هي المنطلق الأول للعمل الإسلامي

المطلب الثاني: الفهم الدقيق لأصول ومسائل العقيدة

المبحث الثاني: الانضباط في مجال الشعائر التعبدية (الصلاة) أنموذجاً

المطلب الأول: الانضباط بالوقت

المطلب الثاني: التهيئة للصلاة بما تحتاج إليه

المطلب الثالث: إيجاد البيئة المناسبة لحسن الأداء

المطلب الرابع: تحقيق مظاهر الانضباط في أداء الصلاة

المبحث الثالث: الانضباط في مجال الحياة الاجتماعية

المطلب الأول: أثر العرف والعادات والتقاليد في تحقيق الانضباط

المطلب الثاني: الانضباط الاجتماعي في جانبي الأفراح والأحزان، وفيه جانبان:

الجانب الأول: الانضباط الاجتماعي في جانب الأفراح

الجانب الثاني: الانضباط الاجتماعي في الأحزان والآلام

المبحث الرابع: الانضباط في مجال الاقتصاد

المطلب الأول: المبادئ والأصول والقواعد والتوجيهات الاقتصادية العامة

المطلب الثاني: العبادات المالية

المبحث الخامس: الانضباط العسكري

المطلب الأول: الأصول العامة والأخلاق السامية في الجهاد الإسلامي

المطلب الثاني: الأسس الرئيسية للانضباط العسكري

## **الفصل الثالث: الانضباط في التعامل مع الآخر**

المبحث الأول: الانضباط في التعامل مع المنافقين

المبحث الثاني: الانضباط في التعامل مع غير المسلمين

المطلب الأول: المبادئ والأصول العامة في تعامل المسلم مع غيره.

المطلب الثاني: الأحكام الخاصة في تعامل المسلم مع غيره.

## **الخلاصة وفيها أهم النتائج والتوصيات**

# الفصل الأول: الانضباط: مفهومه وأهميته وأساسه وتنميته

## المبحث الأول: مفهوم الانضباط لغة واصطلاحاً

قال الخليل بن أحمد الفراهيدي: "الضبط لزوم الشيء لا يفارقه في كل شيء، ورجل أضبط... يعمل بيديه معاً"<sup>(١)</sup>

وقال الفيومي: "ضبطه ضبطاً - من باب ضرب - حفظه حفظاً بليغاً، ومنه قيل: "ضبطت البلاد وغيرها؛ إذا قمت بأمرها قياماً ليس فيه نقص، وضبط ضبطاً - من باب تعب - عمل بكلتا يديه فهو أضبط"<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن منظور: "وضبط الشيء حفظه بالحزم، والرجل ضابط أي حازم... الضابط: القوي على عمله، ويقال: "فلان لا يضبط عمله؛ إذا عجز عن ولاية ما وليه"<sup>(٣)</sup>.

ومفهوم المخالفة يقتضي: أن من قام بما وليه على الوجه المطلوب كان ضابطاً.

وقال الفيروز أبادي: "...وأضبط من ذرة" لأنها تجر ما هو على أضعافها، وربما سقطا من شاطئ فلا ترسله"<sup>(٤)</sup>.

وقال: "الدكتور أحمد مختار عمر: انضبط: الجذر: ض ب ط، مثال: انضبط الطلاب في دراستهم، (فصيحة)، المعنى: خضعوا للقواعد والنظم وتعودوها، التعليق: أقر مجمع اللغة العربية المصري قياسية مجيء «انفعل» مطاوعاً لـ «فعل» المتعدي الدال على معالجة حسنة؛ ومن ثم

(١) للفراهيدي، أبو عبد الرحمن، الخليل بن أحمد ١٠٠-١٧٥هـ، العين، دار إحياء التراث، بيروت- لبنان، الطبعة الثانية ١٤٢٦هـ / ٢٠٠٥م، ص ٥٤٢.

(٢) الفيومي، أبو العباس أحمد بن محمد بن علي المقرئ، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، توزيع شركة القدس، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ / ٢٠٠٨م، ص ٣٤٥.

(٣) ابن منظور، أبو الفضل، جمال الدين محمد بن مكرم الإفريقي المصري، لسان العرب، دار صادر بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٠هـ، ١٢/٩-١٣.

(٤) الفيروز أبادي، مجد الدين، محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، مكتبة الإيمان، مصر - المنصورة، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ / ٢٠٠٩م، ص ٥٧٥.

فقد أجاز استعمال «انضبط» ومصدره الانضباط قياساً، وقد أوردته المعاجم الحديثة كالوسيط<sup>(١)</sup>.

حيث جاء في المعجم الوسيط: "ضَبَطَهُ: ضَبَطاً حفظه بالحزم حفظاً بليغاً، وأحكمه وأتقنه، ويقال: ضبط البلاد وغيرها قام بأمرها قياماً ليس فيه نقص، والكتاب<sup>(٢)</sup> ونحوه: أصلح خلله أو صححه

وشكله: انضبط: مطاوع ضبط<sup>(٣)</sup>.

ومن هذه الأقوال يُستنتج ما يأتي:

إنَّ الانضباط عند أهل اللغة يقتضي أداء الأعمال بإتقان وإحكام، مع شدة الاهتمام بتلك الأعمال، والحرص على إنجازها ضمن الوقت المحدد، والحيلولة دون أن تمتد إليها يد العابثين، والتحذير من العجز، والفوضى والعشوائية؛ وضرورة تأدية الأعمال وفق القواعد والأسس الخاصة بها، مع المحافظة على النظام والترتيب، واعتياد ذلك؛ لتحقيق الأهداف المقصودة، والوصول إلى أفضل النتائج وأرقاها.

### الانضباط اصطلاحاً

لقد بيّن بعض المعاصرين مفهوم الانضباط بصور جزئية أو في مجال محدد كالانضباط في المجال النفسي والاجتماعي، أو في المجال العسكري، فمن التعريفات التي ركزت على الجزئية تعريف الجابري، حيث قال الانضباط: "هو مقاربة تنفيذ العامل لجزئية عمل مستطاعة بعيدها مطلوبة منه، خلال وقت محدد، وضمن الحفاظ على العمل"<sup>(٤)</sup>. وممن عرّف الانضباط بالنظر إلى مجال محدد كالنفسى والاجتماعى اللواء السركن محمود شيت خطّاب حيث

(١) الدكتور أحمد مختار عمر بمساعدة فريق عمل معجم الصواب اللغوي دليل المتقف العربى، عالم الكتب، القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م، ١ رقم ٨١: ١، ١٦٤/١.

(٢) أي ضبط الكتاب.

(٣) الدكتور إبراهيم أنيس، ورفاقه وهم: الدكتور عبدالحليم منتصر، وعطية الصوالحي، ومحمد خلف الله أحمد، وأشرف على الطبع: حسن علي عطية، ومحمد شوقي أمين، وقدم له: إبراهيم مصطفى وأحمد الزيات وحامد عبد القادر و محمد النجار، المعجم الوسيط، باب الضاد، ٥٥٩/٢، باختصار يسير.

(٤) العليمي، أحمد بن محمد، الانضباط والطاعة وأثرهما التربوي، مرجع سابق، ص ١٨.

قال: "الانضباط: هو السيطرة على النفس لغرض تطوير الطبيعة البشرية إلى أرفع المستويات، وللأغراض الشخصية والاجتماعية أيضاً"، وإلى هذه الفضيلة يستند الطهر والتواضع والصبر<sup>(١)</sup>، وقال العميد أنور خلف: "الانضباط هو الحالة العقلية والنفسية، التي تجعل الاطاعة والسلوك الصحيح أمراً غريزياً في النفس، مهما كانت الظروف"<sup>(٢)</sup>

ومنهم من نظر إلى المجال العسكري، كالكتور أحمد رجب الأسمر؛ حيث بين مفهوم الانضباط العسكري فقال: "أن يكون الجيش ملتزماً بالتنظيم المعتمد له، يعرف كل جندي، وكل مسئول، وكل فرقة المكان المخصص لها؛ فالفرسان فرسان، والمشاة مشاة، والمقدمة مقدمة، والساقة ساقة"<sup>(٣)</sup>، وهكذا القلب والجناحان (الميمنة والميسرة). وأن يلتزم بالأوامر الصادرة إليه من القيادة ويطيعها، فلا اجتهدات فردية ولا اتباع للهوى"، وأتبع هذه التعريف بقوله: "ومن المعروف عسكرياً أن الجيش الأكثر ضبطاً من حيث النظام والطاعة، ووحدة الرأي والموقف؛ أجدر بتحقيق النصر من الجيش الذي يركب فيه كل رأسه، وينطلق على هواه فتعمه الفوضى، ويسوده الاضطراب"<sup>(٤)</sup>، وهناك من صرح بأن الانضباط من تعاليم الإسلام<sup>(٥)</sup>؛ وهذه التعريفات والتوضيحات تعد جزئية، أو خاصة بميدان محدد؛ ولكنها ليست شاملة.

---

(١) خطاب، اللواء الركن محمود شيت، بين العقيدة والقيادة، دار القلم - دمشق، الدار الشامية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م، ص ٦٣.

(٢) أبو النور، العميد، أنور خلف، مساعد المفوض السياسي للشئون العسكرية، المفوض السياسي للامن الوطني، الموقع [www.png.plo.ps](http://www.png.plo.ps)

(٣) قال النووي "السَّاقَةُ: وَهُمْ الَّذِينَ يَكُونُونَ آخِرَ الْعَسْكَرِ" النووي، للمنهاج شرح صحيح مسلم، ٢٣٦/٦، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "طُوبَى لِمَنْ أَخَذَ بِعِصْيَانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ، وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ"، رواه البخاري، الصحيح، كتاب الجهاد والسير باب: الْحِرَاسَةِ فِي الْغَزْوِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، رقم ٢٨٨٧.

(٤) الأسمر، الدكتور أحمد رجب، النبي ﷺ المربي، دار الفرقان، الأردن، عمان، الطبعة الأولى، ١٤٢٢ هـ / ٢٠٠١ م، ص ٥٨٠.

وقد خرجت بالتعريف الآتي: الانضباط: هو الالتزام بتنفيذ الأوامر المشروعة بدقة متناهية، وأداء الأعمال بصورة مثقنة ومحكمة، وتطبيقها بصورة منظمة ومرتبطة على الوجه المطلوب، وضمن الوقت المحدد؛ تحقيقاً للأهداف المقصودة؛ للوصول إلى أفضل النتائج وأرقاها.

وهذا التعريف للانضباط هو الأنسب، لأنه الأدق والأشمل والأقرب إلى الأسس والمعاني المقصودة من الانضباط؛ فهو يُبرز المعاني اللغوية، ويظهر أن المنضبط يحرص على تنفيذ الأمر بإتقان وإحكام، مع مراعاة الدقة بالالتزام بالنظام والترتيب بأدق صورته وأرقى حالاته، ذلك الأداء المؤيد بكونه ضمن الوجه المأمور به أو المستحب، وضمن الوقت المحدد فلا يتقدم على الوقت ولا يتأخر عنه، مع مراعاة الحرص على تحقيق الهدف المنشود من ذلك الفعل، للوصول إلى أفضل النتائج وأكبرها وأرقاها، ولا بُد من التأكيد والإشارة إلى أن الانضباط الشامل في الإسلام مشروط بكونه ضمن الكتاب والسنة.

ومما يرد في هذا المقام هو بيان مفهوم النظام وصلته بالانضباط، فالنظام لغة: "نَظَمَ الأشياء: أَلَفَّها، وضم بعضها إلى بعض، ونظم أمره: أقامه ورتبه، وانتظم: تألف واتسق، يقال: نظمه فانتظم، ويقال: انتظم أمره: استقام، وتناضمت الأشياء: تضاامت وتلاصقت، يقال: نظام الأمر قوامه وعماده، التنظيم: ما تناسقت أجزاؤه على نسق واحد"<sup>(١)</sup>.

وأما النظام اصطلاحاً فقد جاء تعريفه حسب المقام الذي ذكر به ومن ذلك: النظام الإسلامي: "هو أوامر ونواه إلهية، طاعتها هي طاعة الله، ومخالفتها هي مخالفة الله"<sup>(٢)</sup>.

---

(١) انظر: القرعاوي، محمد بن عبدالعزيز السليمان، الجديد في شرح كتاب التوحيد، دراسة وتحقيق: محمد بن أحمد سيد أحمد، مكتبة السواوي، جدة-المملكة العربية السعودية، الطبعة: الخامسة، ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م، ص ٣٢٩.

(٢) أنيس، الدكتور إبراهيم، وآخرون، المعجم الوسيط، ٩٧٣/٢.

(٣) الشحود، علي بن نايف، موسوعة البحوث والمقالات العلمية، - من الموسوعة الشاملة-، ص ١.

والظاهر في هذا المفهوم أنه سلط الضوء على الجانب النظري، وبين أهمية تلك الأوامر

والنواهي.

ومنهم من بين مفهومه فقال: "هو مجموع الأشياء المترابطة المتناسقة المتألّفة التي يكون لها ثبات واطراد"<sup>(١)</sup>، والظاهر أن مفهوم الانضباط هو أشمل من النظام، ففي النظام يُراعى تنفيذ الأمر، والترابط والتناسق والاستمرار في ذلك، كما أن النظام قد يُطلق على الجانب النظري، بينما يطلق الانضباط على التطبيق العملي، ويُراعى في الانضباط أمور هامة أولها: أن النظام جزء من الانضباط، وثانيها: الاجتهاد في تنفيذ الأمر على الوجه المطلوب، والدقة والإتقان في ذلك التنفيذ، وثالثها: الاهتمام بالهدف المقصود من ذلك الأمر أو العمل، ورابعها: السعي نحو الوصول إلى أفضل النتائج وأرقاها.

---

(١) الشريف، محمد بن شاكر، مقدمة في فقه النظام السياسي الإسلامي، من الموسوعة الشاملة، ٩/١، والشحود، علي بن نايف، موسوعة الرد على المذاهب الفكرية المعاصرة، من الموسوعة الشاملة، ٢٨٨/٤٩.



## المبحث الثاني

### أهمية الانضباط

إنَّ الانضباط في الإسلام هو قانون الحياة الكوني وللشرعي، فهو كوني إجباري على السماوات والأرض، بما فيها من نجوم وكواكب ومدارات وغيرها؛ تسير وفق انضباط إجباري لا تتعداه قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت / ١١]، وقال تعالى ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٢٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ٢٩ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ٣٠﴾ [يس: ٣٨-٤٠]، قال ابن كثير - رحمه الله تعالى - : "قيل المراد بقوله ﴿لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا﴾ هو <sup>(١)</sup> انتهاء سيرها وهو غاية ارتفاعها في السماء في الصيف وهو أوجها، ثم غاية انخفاضها في الشتاء وهو الحضيض، والقول التالي: منتهى سيرها وهو يوم القيامة، يبطل سيرها وتسكن وتكوز، وينتهي هذا العالم؛ وهو مستقرها الزماني" <sup>(٢)</sup>، وقد فصل في ذلك سيد قطب - رحمه الله تعالى - فقال "ولكل نجم أو كوكب؛ فلك أو مدار، لا يتجاوزه في جريانه أو دورانه، والمسافات بين النجوم والكواكب مسافات هائلة، فالشمس لا ينبغي لها أن تدرك القمر، والليل لا يسبق النهار، ولا يزحمه في طريقه؛ لأنَّ الدورة تجيء بالليل والنهار، لا تختل أبداً فلا يسبق أحدهما الآخر أو يزحمه في الجريان" <sup>(٣)</sup>.

(١) هذا هو القول الأول.

(٢) ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، القرشي، الدمشقي، ٧٠٠-٧٧٤هـ، تفسير القرآن العظيم، تحقيق سامي بن محمد السلامة، دار طيبة، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م، المملكة العربية السعودية، ٥٧٧/٦، باختصار

(٣) قطب، سيد إبراهيم، في ظلال القرآن، دار الشروق - القاهرة وبيروت، الطبعة الشرعية الرابعة والثلاثون، ٢٩٦٩/٥، باختصار.

وعن أبي نوح عليه السلام قال: "كنت مع النبي ﷺ في المسجد عند غروب الشمس فقال ﷺ: "يا أبا ذر أتدري أين تغرب الشمس". قلت الله ورسوله أعلم قال: "فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش" فذلك قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (١).

وتجدر الإشارة أن نظاماً كونياً قد توقف مرةً لتحقيق نظام شرعي، ولعل في ذلك لفظة مفادها أن النظام الشرعي الاختياري أهم من النظام الكوني الإجباري، وأن الانضباط لله تعالى هو المقدم، وقد تحقق ذلك بدعاء أحد الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- فقد خاطب الشمس بأنها مأمورة وأنه هو مأمور، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "غزا نبي من الأنبياء، فدنا من القرية صلاة العصر أو قريباً من ذلك، فقال للشمس: "إنك مأمورة وأنا مأمور، اللهم احبسها علينا" فحُبست حتى فتح الله عليه" (٢).

قال الحافظ ابن حجر -رحمه الله-: "وصل إلى القرية وقت عصر يوم الجمعة فكادت للشمس أن تغرب ويدخل الليل، وأنا مأمور...، والفرق بين المأمورين أن أمر الجمادات أمر تسخير وأمر العقلاء أمر تكليف" (٣).

ولعل هذا مما يشعر المسلم بالانسجام والتناغم مع الكون، وبوجهه للمزيد من الانضباط؛ لأنَّ الشمس في انضباط كوني إجباري لا تتعداه، بينما المسلم ينضبط انضباطاً باختياره طاعة لله تعالى؛ فهو يراقب بحسه المُرهِف، وعقله المتدبر النظام الكوني الفسيح؛ ويستشعر أنه جزء منه.

(١) البخاري، الصحيح، كتاب بدء الخلق، باب: صفة الشمس والقمر، رقم ٣١٩٩.  
(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب فرض الخمس، باب: قول النبي ﷺ: "أُحِلَّت لَكُمْ الْغَنَائِمُ"، رقم ٣١٢٤، ومسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد، باب: تحليل الغنائم لهذه الأمة خاصة، ١٧٤٧.  
(٣) ابن حجر، أبو الفضل، أحمد بن علي العسقلاني، ٧٧٣-٨٥٢هـ، فتح الباري في شرح صحيح البخاري، ٣١٢/٦.

ولا بد من التأكيد أن تحقيق الإنجازات، ونقثم المجتمعات، ورقبها، يتحقق بالتخطيط والتنظيم، والانضباط، وليس بالفوضى والعشوائية، والإهمال والكسل واللامبالاة<sup>(١)</sup>، ولذا فإن الله سبحانه وتعالى نفى مطلق العبث في خلقه للسموات والأرض وما بينهما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعبَثٍ ۚ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣٨)

[الدخان: ٣٨-٣٩] كما نفى تبارك وتعالى العبث عن الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- فيما بلغت من أمر الله تعالى، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْهَبُوا بقرۃٍ قَالُوا اتَّخَذْنَا مُزُودًا قَالُوا عَوْدٌ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [البقرة: ٦٧].

وقد حرص النبي ﷺ على محاربة العبث؛ من خلال الحرص على إيجاد النظام في حياة الأمة الإسلامية وتقوية حرصها عليه واحترامها له، ويشير إلى ذلك الأستاذ محمد قطب فيقول: "النظام من ضرورات الحياة البشرية، وفي هذه الأيام خاصة يتردد القول بأنه من "التحديات الحضارية" التي تواجه هذه الأمة، وقد أنشأ النبي ﷺ أمة شديدة التنظيم، لا تكره النظام ولا تتمرّد عليه، بل تُسارع إليه، وتمتثل لمقتضياته، والإسلام كله نظام ودقة، مع سماحته التي تعطف على الضعف البشري ولا تلعنه ما دام صاحبه لا يُصر عليه، ومع نداوته التي تتعامل مع النفوس البشرية لا على أنها آلات وأدوات، ولكن على أنها مشاعر وعواطف، فيرفع عنها الحرج، ولكن خط الانحراف الطويل ظل يحدث انحساراً في حقائق الإسلام، وفي فاعليتها في نفوس الناس، ومن ثم رجعت الأمة إلى الفوضىّة التي تكره الانضباط، وإلى العفوية التي تكره التخطيط، وإذا كانت هذه هي حالة الأمة -كما هو واضح لكل من يدرس أحوالها- فمن يصلحها؟"<sup>(٢)</sup>

(١) يُسمى بعض الناس ذلك توكلاً، وهذا من الظلم؛ فالتوكل على الله تعالى يقتضي الأخذ بالأسباب؛ فالنبي ﷺ سيد المتوكلين، وسيرته العطرة مليئة بالأخذ بالأسباب، والإعداد المادي والمعنوي كالهجرة وغيرها.

(٢) قطب، محمد، واقعا المعاصر، ص ٤٩١-٤٩٤، باختصار وتصرف يسير.

إن الذي يُصلح حال الأمة الإسلامية ويعيد لها مجدها هو الانضباط بصورته الشاملة، وفي جميع ميادين الحياة؛ لأن ذلك سيقودها إلى التميز والإتقان في كل شيء إيجابي، وتظهر أهمية الانضباط فيما يأتي:

#### المطلب الأول: كون الانضباط طاعةً لله تعالى

لقد جاءت أوامر الإسلام -واضحة بينة-؛ في الدعوة إلى النظام، وإتقان الأعمال، وتقديم كل عمل بصورة راقية ومتميزة؛ منطلقاً في ذلك من قيمه ومبادئه النبيلة؛ بإخلاص النية لله تعالى، فعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى"<sup>(١)</sup>؛ فهو يستشعر مراقبة الله تعالى في السر والعلن؛ فيحسن العمل، ويعد ذلك نوعاً من أنواع العبادة الشاملة في حياة المسلم، لينال محبة الله تعالى؛ فهو سبحانه يحب المحسنين، قال

تعالى: ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ١٩٥].

وفي سؤال جبريل -عليه الصلاة والسلام- عن الإحسان، قال ﷺ: "أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك"<sup>(٢)</sup>، ويؤكد سيد قطب على شمول معاني الإحسان في العمل كله، فيقول: "ومرتبة الإحسان هي عليا المراتب في الإسلام، وحين تصل للنفس إلى هذه المرتبة؛ فإنها تفعل الطاعات كلها، وتنتهي عن المعاصي كلها، وتراقب الله في الصغيرة والكبيرة، وفي السر والعلن على السواء"<sup>(٣)</sup>.

---

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ؛ رقم ١، ومسلم، الصحيح، كتاب الإمارة، باب قوله ﷺ: "إنما الأعمال بالنية" وأنه يدخل فيه الغزو وغيره من الأعمال، رقم ١٩٠٧.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان وعلم الساعة، رقم ٥٠، ومسلم، الصحيح، كتاب الإيمان، باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ورجوب الإيمان بإثبات قدر الله سبحانه وتعالى، رقم ٩.

(٣) قطب، سيد، في ظلال القرآن، ١/١٩٠.

إن المؤمن يجتهد في تحقيق الانضباط في سائر أقواله وأعماله؛ بدافع المراقبة الذاتية لله

تعالى؛ استشعاراً لقوله سبحانه: ﴿وَكَانَ اللَّهُ مَعَ كُلِّ شَفِيعٍ ذَرِيرًا﴾ [الأحزاب ٥٢] وقوله تعالى: ﴿تَأْكُلُ

مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْ رَبِّكَ حَبِيرٌ﴾ [ق: ١٨]. قال الإمام ابن كثير -رحمه الله-: "ما يتكلم بكلمة إلا ولها

من يُراقبها، معتد لذلك لا يترك كلمة ولا حركة"<sup>(١)</sup>، فكيف يحقق المسلم تلك المراقبة يوضح ذلك

الأستاذ محمد قطب فيقول: "وتلك مزية الإسلام، فهو ينظم الحياة - في جميع جوانبها -؛ لأنه لكل

عمل ضوابطه الشرعية، وللشريعة في كل حكم "مقاصد" ينبغي تحقيقها، ومن ثم ينبغي للإنسان أن

يراجع كل عمل يعمل ليرى أهو في دائرة الحلال المباح أم خرج عنها، ويراجع النتائج التي يمكن

أن تترتب على عمله، ليرى أهو متمشية مع مقاصد الشريعة أم مخالفة لها، ومع النظام

والانضباط والنظر في النتائج؛ فإن الإسلام قد رباهم على النفس الطويل والرؤية البعيدة. فهناك

هدف بعيد لكل فرد، وهناك أهداف ممتدة لمجموع الأمة"<sup>(٢)</sup>، هذه هي حقيقة حال الأمة فكل فرد له

أهدافه النبيلة التي يسعى لتحقيقها، كما أنه يشترك ويلتقي مع أمته بأعظم الأهداف الخاصة والعامة

وهو السعي الحثيث لرضوان الله تعالى ودخول الجنة.

إن للمؤمن رؤية ممتدة تتجاوز حدود الدنيا، كما أن مقاصده قد ارتقت إلى النجاة والرفعة

في الآخرة وقد وضّح ذلك الأستاذ محمد قطب فقال: "فأما الفرد فقد ربّاه الإسلام على أن يعمل لا

ناظراً لدنياه وحدها، ولا لغده القريب وحده، بل وضع له هدفاً يتجاوز العالم المشهود كله، والحياة

الدنيا كلها، ليصل به إلى عالم الغيب وإلى اليوم الآخر، فيعمل في دنياه الحاضرة وفي لحظته

الحاضرة وهو ناظر إلى عالم بعيد بعيد"<sup>(٣)</sup> يتجاوز كل مدى الحس، ولكنه حاضر في قلبه كأنه

يراه أمامه، وكأنه متحقق في هذه اللحظة، ويعمل وفي حسه ذلك الهدف البعيد الذي يسعى كل

(١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٣٩٨/٧.

(٢) قطب، محمد، واقعا المعاصر، مؤسسة المدينة للصحافة والطباعة والنشر، المملكة العربية السعودية، الصفحة

الإسلامية، منهج الحركة، ص ٤٩١-٤٩٦، باختصار وتصرف.

(٣) وهذا من التوكيد اللفظي.

لحظة إلى تحقيقه، وهو الجنة ورضوان الله؛ إنه هدف لا يمكن أن يوجد في حس البشرية كلها هدف أبعد منه. ومع ذلك فهو متعلق به دائماً، يشعر في كل لحظة أن كيانه كله مرتبط به، وأن كل خطوة يخطوها هي خطوة على الطريق إلى ذلك الهدف البعيد<sup>(١)</sup>.

إن الإسلام وهو يُربي الفرد على المراقبة الذاتية لله تعالى فإنه قد ربّاه على التوازن والتناسق في تحقيق أهدافه العاجلة والآجلة مع أمته الإسلامية، ويبين ذلك الأستاذ محمد قطب فيقول: "وأما الأمة فقد رباها الإسلام على أن مهمتها لا تنحصر في تحقيق كيانه الذاتي المحدود، ولا في أن تعيش لحظتها الراهنة، وإنما لها هدف ممتد في الحياة الدنيا، وممتد من الحياة الدنيا إلى الآخرة؛ ذلك هو دعوة للبشرية كلها إلى النور الرباني، والجهاد لتكون كلمة الله هي العليا في كل الأرض، لتكون شاهدة على البشرية كلها في اليوم الآخر قَالَ تَمَّالٌ: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣]، ولقد ظلت الأمة الإسلامية تلاحق هذا الهدف"<sup>(٢)</sup>.

وستبقى بعون الله وتوفيقه - تلاحق هذا الهدف العظيم يتقدمها علماءها الربانيون، ودعاتها المخلصون، لتحقيق رضوان الله وبخول الجنة في الآخرة، وتتميز على جميع الأمم في الدنيا؛ وتقدم أعظم صورة للبشرية جمعاء من للخير والرحمة والسعادة للبشرية؛ فهي التي تحمل الرسالة الخالدة، ونبينا ﷺ هو خاتم الأنبياء؛ أرسله الله تعالى رحمة للعالمين قَالَ تَمَّالٌ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]. قال الدكتور عائض القرني: "والكون بُني على النظام، فمن عرف حقيقة هذا الدين، علم أنه جاء لتنظيم حياة العبد قليلها وكثيرها، صغيرها وجليلها، وكل شيء عنده بحسبان"<sup>(٣)</sup>، له نظامه وقانونه؛ الذي لا يتعداه، وقد اعترف بأهمية النظام مختلف الأمم والشعوب.

(١) قطب، محمد، ولقنا المعاصر، ص ٤٩٤-٤٩٥، باختصار.

(٢) قطب، محمد، ولقنا المعاصر، ص ٤٩٤-٤٩٥، باختصار.

(٣) القرني، عائض بن عبدالله، لا تحزن، دار ابن حزم، الطبعة الثالثة، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م، بيروت - لبنان، ص ٢٣٩.

المطلب الثاني: كون الانضباط داعياً إلى استثمار الوقت والجهد

إنَّ مما ينبغي أن يُقرر أنَّ تنظيم الأعمال، وترتيبها، مع تأديتها ضمن أوقاتها المحددة؛ يؤدي إلى حُسْن الاستثمار للوقت والجهد؛ فلا ضياع، ولا هدر لهما من غير فائدة مادية أو معنوية، بل عمل مُنظم، وسير حديث مستمر؛ واضح المعالم لتحقيق أهدافه المقصودة؛ فالعبث والفوضى والعشوائية مرفوضة في حياة المسلم؛ وكل ذلك لتحقيق أقصى وأرقى وأنفع النتائج؛ بما يعود بالخير والفائدة على الفرد والمجتمع؛ فتحقيق الإنجازات، وتقدُّم المجتمعات، ورفيها، إنما يوصل إليه بالتخطيط والتنظيم، والانضباط بذلك.

إنَّ المسلم يُنظِّم أعماله وفق أوقات محددة؛ فيعطي لكل عمل ما يستحق من وقت وجهد بلا إفراط ولا تفريط؛ ولكن بانسجام وترتيب قال ابن رجب الحنبلي -رحمه الله تعالى-: "وجعل الله -سبحانه وتعالى- في كل يوم وليلة لعبادة المؤمنين وظائف مَوْظَفة عليهم من وظائف طاعته، فمنها ما هو مفترض كالصلوات الخمس، ومنها ما يُندبون إليه من غير افتراض، كنوافل الصلاة والذكر، وغير ذلك ... كما جعل بعض الأيام والليالي أفضل من بعض ... فالسعيد من اغتنم مواسم الشهور والأيام والساعات وتقرَّب فيها إلى مولاه بما فيها من وظائف الطاعات"<sup>(١)</sup>.

وقد قرَّر الرسول الله ﷺ أهمية الوقت، ومبدأ المحاسبة عليه، وحرمة هدره، فقال ﷺ: "لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل: عن عمره فيم أفناه؟، وعن علمه فيم فعل؟، وعن ماله: من أين اكتسبه وفيم أنفق؟، وعن جسمه فيم أبلاه؟"<sup>(٢)</sup>.

(١) ابن رجب، الإمام الحافظ زين الدين، أبو الفرج، عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي الدمشقي (٧٣٦-٧٩٥هـ)، لطائف المعارف، تحقيق: محمد السيد، دار الفجر القاهرة، الطبعة الأولى (١٤٢٢هـ/٢٠٠١م)، ص ١٣.

(٢) الترمذي، السنن، كتاب صفة القيامة والرقائق والورع عن رسول الله ﷺ، باب: في القيامة، رقم ٢٤١٧، وقال: "حسن صحيح"، دار إحياء التراث العربي - بيروت، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون.

وفيما يأتي أهم وسائل استثمار الوقت:

## (١) المداومة على العمل

إن الاستمرار والمداومة على العمل يجعل من اليسير -مع الوقت- كثيراً، فعن عائشة - رضي الله عنها- أن رسول الله ﷺ: سئل أيُّ العمل أحبُّ إلى الله؟ قال: «الدومة»، وإن قلَّ<sup>(١)</sup>، قال الحافظ ابن حجر- رحمه الله-: «المداومة على عملٍ من أعمال البر، ولو كان مفضولاً؛ أحبُّ إلى الله من عمل يكون أعظم أجراً لكن ليس فيه مداومة»<sup>(٢)</sup>؛ فالاستمرار على أداء عمل يدل غالباً على رسوخه في النفس، وحبّه له، وانسجামه معه، وأن هذا العمل يستحق ذلك الوقت الذي يُقضى به، كما يُلاحظ أن أعمالاً كثيرة لها أهميتها يبدأ بها بعض الناس ولكنه لا يستمر عليها حتى إنجازها، فيُحرم من ثمرتها، ويكون قد أضاع تلك الأوقات من غير فائدة، وقد نبّه على ذلك الأستاذ محمد قطب فقال: «ولكنّ خط الانحراف الطويل ظل يحدث إنحصاراً مستمراً في حقائق الإسلام، وفي فاعليتها في نفوس الناس، ومن ثم رجعت الأمة إلى طبيعتها الفوضوية التي تكره الانضباط، القصيرة النفس التي تكره الرؤية البعيدة ولا تطيق المتابعة للأمد الطويل»<sup>(٣)</sup>.

## (٢) التبكير وعدم التأخر

وهو منهج عام في حياة المسلم، وفي جميع أعماله، لعظيم أثره، وكبير فوائده، فعن عُمَارَةَ بْنِ حَدِيدٍ، عَنْ صَخْرٍ الْغَامِدِيِّ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا».

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الرقاق، باب القصد والمداومة على العمل، رقم ٦٤٦٥ ومسلم، الصحيح، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضيلة العمل الدائم من قِيَامِ اللَّيْلِ وغيره، رقم ٧٨٢، واللفظ له.

(٢) ابن حجر، فتح الباري، ٢٩٨/١١.

(٣) قطب، محمد، واقعا المعاصر، ص ٤٩٥-٤٩٦، باختصار.



وَكَانَ ﷺ إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً أَوْ جَيْشًا بَعَثَهُمْ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ، وَكَانَ صَخْرٌ رَجُلًا تَاجِرًا وَكَانَ يَبْعَثُ تِجَارَتَهُ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ، فَأَثَرِي وَكَثُرَ مَالُهُ»<sup>(١)</sup>.

وكان لدى بعض العلماء والفضلاء انضباط خاص وفق برنامج محدد يلتزمه كل يوم ويُقسَّم أوقاته على ترتيب يناسبه، ويبدأ برنامجه مع الفجر أو قبله، قال إسحاق النديم<sup>(٢)</sup> "بقيت دهرًا من عمري أغلَسَ<sup>(٣)</sup> كل يوم إلى هُشيم أو غيره من المُحدثين، ثم أصير إلى الكمائي أو الفراء أو ابن غزالة فأقرأ عليه جزءًا من القرآن، ثم آتي الأصمعي وأبا عبيدة فأناشدهما وأستفيد منهما، فإذا كان العشاء رحلتُ إلى أمير المؤمنين الرشيد"<sup>(٤)</sup>.

قال الشيخ محمد الغزالي-رحمه الله:- "ومن محافظة الإسلام على الوقت حثه على التذكير، ورغبته في أن يبدأ المسلم أعمال يومه نشيطاً طيب النفس مكتمل العزم، فإنَّ الحرص على الانتفاع من أول اليوم يجعل المسلم يبدأ يومه نشيطاً طيب النفس، مكتمل العزم، ويستتبع الرغبة القوية في أن لا يضيع سائره سدى، ونظام الحياة الإسلامية يجعل ابتداء اليوم من الفجر، ويفترض اليقظة الكاملة قبل طلوع الشمس"<sup>(٥)</sup>، وهو يحرص على عدم التأخر؛ فيلتزم بوقت

(١) رواه الترمذي، السنن، كتاب البيوع، باب: ما جاء في التذكير في التجارة، قال أبو عيسى [الترمذي]: "حديث صخر الغامدي حديث حسن"، رقم ١٢١٢، ورواه أبو داود، سليمان بن الأشعث، ٢٠٢-٢٧٥هـ، السنن، كتاب الجهاد، باب: في الابتكار في السفر، رقم ٢٦٠٦، دار الفكر، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، تعليقات كمال يوسف الحوت، والأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها.. رقم ١٢١٢، ورواه ابن ماجه، أبو عبدالله، محمد بن زيد القزويني، السنن: دار الفكر-بيروت، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، والأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها، كتاب التجارات، باب ما يرجى من البركة في البكور، رقم ٢٢٣٦.

(٢) قال الذهبي: "الإمام العلامة ذو الفنون، أبو محمد، إسحاق بن إبراهيم بن ميمون التميمي، ولد بضع وخمسين ومائة"، الذهبي، سير أعلام النبلاء، رقم ٤٢، ١١٨/١١-١١٩.

(٣) قال ابن منظور "الغلس: ظلام آخر الليل، أول الصبح حتى ينتشر في الأفق"، ابن منظور، لسان العرب، ٧٠/١١.

(٤) الذهبي، سير أعلام النبلاء، رقم ٤٢، ١١٨/١١-١١٩.

(٥) الغزالي، محمد، خلق المسلم، ص ٢٣١.

دوامه، بل قد يستعد لمباشرة العمل بالإعداد له قبل بدايته، أو قبل غيره من العاملين، وأثناء عمله  
يجتهد أن لا تضيع لحظة من غير فائدة أو إنجاز.

ولا شك أن الإنسان كلما كان أكثر وعياً وإدراكاً لقيمة الوقت، كلما كان أكثر تقديراً  
للأعمال فيها، وقد بدا هذا واضحاً في جيل الصحابة الكرام رضي الله عنهم، ومن هذا حذا حذوهم  
من القادة والعلماء والمصلحين على مدار التاريخ، وكان لكل فئة انضباطها الخاص في تنظيم  
أوقاتها.

### (٣) التعظيم للوقت والمبادرة بالعمل

إن من الطبيعي أن يحرص المسلم على الوقت والاهتمام بالزمن، واغتنام ساعاته وأيامه  
ولياليه؛ تحقيقاً لمرضاة الله تعالى، وتقديراً للوقت من جهة أخرى، وطلباً لكل ما من شأنه أن  
يرقى بهذا الإنسان في الحياة الدنيا، ويُسعده في الآخرة، فهو يحرص على وقته أشد من حرصه  
على ماله، حتى في الطاعات؛ فهو يبحث عن أعظم الأعمال أجراً في أقل وقت.

ويؤكد الشيخ محمد الغزالي على اغتنام الوقت فيقول: "كل مفقود عسى أن تسترجعه إلا  
الوقت، فهو إن ضاع لم يتعلق بعودته أمل، فالإسلام دين يعرف قيمة الوقت، ويقدر خطورة  
الزمن، ويجعل من دلائل الإيمان، وأمارات التقى أن يعي المسلم هذه الحقيقة، ويسير على هداها؛  
فعلى المسلم أن يُرتب حياته ويقبسها بالدقائق؛ من مطلع الفجر إلى مغيب الشفق، فعمرك هو رأس  
مالك الضخم؛ ولسوف تُسأل عن إنفاقك منه، وتصرفك فيه، والإسلام ينظر إلى قيمة الوقت في  
كثير من أوامره ونواهيه، فعندما جعل الإعراض عن اللغو من معالم الإيمان، كان حكيماً في

محاربة المتبطلين، الذين يُنادي بعضهم بعضاً: "تعال نقتل الوقت"، وما درى هؤلاء أن هذا لعب بالعمر، وإهلاك للفرد، وإضاعة للجماعة<sup>(١)</sup>.

ولعل القسّم من الله تعالى: بالليل والنهار والفجر والضحي والعصر؛ يدل على التعظيم والتنبيه على أهمية الأوقات، والتوجيه بالحرص على عدم تضييعه؛ بما يقتضي الاجتهاد بالانقاع، والمبادرة بالعمل، بل جاءت الأحاديث الشريفة مُنبهة وموجهة لذلك قال ﷺ: "نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ"<sup>(٢)</sup>. قال الحافظ ابن الجوزي -رحمه الله-: "قد يكون الإنسان صحيحاً، ولا يكون متفرغاً لشغله بالمعاش، وقد يكون مستغنياً ولا يكون صحيحاً، فإذا اجتمعا فغلب عليه الكسل عن الطاعة فهو المغبون، وتمام ذلك أن الدنيا مزرعة الآخرة، وفيها التجارة التي يظهر ربحها في الآخرة؛ فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة الله فهو المغبوط، ومن استعملهما في معصية الله فهو المغبون؛ لأنّ الفراغ يعقبه الشغل، والصحة يعقبها السقم ولو لم يكن إلا الهرم"<sup>(٣)</sup>.

وقد أمر المسلم بالحرص على استثمار الوقت والجهد المبذول، والمبادرة إلى أعماله فلا يؤخرها، بل يجتهد في إنجازها بأسرع وقت، فعن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: "بادروا بالأعمال"<sup>(٤)</sup>، قال الإمام النووي -رحمه الله تعالى-: "معنى الحديث: الحث على المبادرة إلى الأعمال الصالحة، قبل تعذرها، والاشتغال عنها بما يحدث"<sup>(٥)</sup>، وقد كانت المسارعة إلى الأعمال للصالحة منهجاً عاماً، في حياة الصحابة ؓ، ومثال ذلك: أن رسول الله ﷺ خرج إلى أصحابه -

---

(١) الغزالي، محمد، خلق المسلم، دار القلم، دمشق، ودار البشير جدة، الطبعة الواحدة والعشرون، ١٤٣١هـ/٢٠١٠م، ص ٢٢٧-٢٣٠ باختصار.

(٢) البخاري، الصحيح، كتاب الرقاق باب: ما جاء في الصحة والفراغ وأن لا عيش إلا عيش الآخرة، رقم ٦٤١٢.

(٣) ابن حجر، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، فتح الباري، فتح الباري شرح صحيح البخاري، الناشر: دار المعرفة - بيروت، ١٣٧٩، ٢٣٠/١١.

(٤) مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: الحث على المبادرة بالأعمال قبل تظاهر الفتن، رقم ١١٨.

(٥) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ١٣٣/٢.

رضي الله عنهم - يوم بدر فحرضهم، وحثهم على الجهاد فقال ﷺ: "والذي نفس محمد بيده لا يقتلهم اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة"، فقال عمير بن الحمام ﷺ: -وفي يده تمرات يأكلهن-: "بخ بخ<sup>(١)</sup>، أما بيني وبين أن أدخل الجنة إلا أن يقتلني هؤلاء، ثم قال ﷺ: "لئن أنا حييت حتى آكل تمراتي هذه إنها حياة طويلة"، فرمى ما كان معه من التمر، وأخذ سيفه فقاتل القوم حتى قتل<sup>(٢)</sup>، فلم يقبل هذا الصحابي الجليل ﷺ أن يقضي وقتاً قصيراً في أكل تمرات، بل عدّ ذلك الوقت حياة طويلة!، فسارع إلى الجهاد؛ حتى حقق مقصوده، ونال هدفه، بأسرع وقت، وأوفر جهد.

#### ٤) الترتيب والتدرج وفق فقه الأولويات

إنّ العاقل ينظم أعماله مقدّماً الأهم على المهم ؛ ومعطياً لكل عمل ما يستحق من وقت وجهد، من غير إفراط ولا تفريط ولا تساهل في إتقانه، وهذا ما يحسن بالمسلم إدراكه؛ وخاصة فيما يتعلق بتقديم الأولى في الطاعات، وسائر الأعمال كالدعوة إلى الله تعالى، فعن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ لما بعث معاذاً ﷺ على اليمن قال: "إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلُ كِتَابٍ فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ عِبَادَةُ اللَّهِ، فَإِذَا عَرَفُوا اللَّهَ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيْلَتِهِمْ، فَإِذَا فَعَلُوا، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً تُؤْخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ، فَإِذَا أَطَاعُوا بِهَا فَخُذْ مِنْهُمْ، وَتَوَقَّ كَرَائِمَ<sup>(٣)</sup> أَمْوَالِ النَّاسِ<sup>(٤)</sup>". قال

(١) كلمة تُقال عند الرضا والإعجاب بالشيء، أو الفخر والمدح" الفيروز أبادي، القاموس المحيط، ص ٢٢٣

(٢) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: من قُتل في سبيل الله كُفِّرَتْ خطاياه (إلا الدين، رقم ١٨٨٥، وابن هشام ، السيرة النبوية ٢/٢٧٧، وما بين القوسين زيادة عند ابن كثير، أبو الفداء، إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي ، مكتبة المعارف-بيروت، ٢/٢٧٧. واللفظ لابن هشام.

(٣) "الكرائم جمع كريمة أي نفيسة ففيه ترك أخذ خيار المال والنكته فيه أن الزكاة لمواساة الفقراء فلا يناسب ذلك الإجحاف بمال الأغنياء إلا إن رضوا بذلك" ابن حجر، فتح الباري، ٣/٣٦٠.

(٤) رواه البخاري، الصحيح، كتاب للزكاة، باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة، ومسلم ، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام، رقم ١٤٥٨. مسلم، الصحيح، كتاب الإيمان، باب: الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام رقم ٢٩.

الإمام الخطابي رحمه الله تعالى:- "في هذا الحديث إنما خُوطبوا بالشهادة؛ فإذا أقاموها توجهت عليهم بعد ذلك الشرائع والعبادات؛ لأنه ﷺ قد أوجبها مرتبة، وقدم الشهادة ثم تلاها بالصلاة والزكاة"<sup>(١)</sup>، فهذا الترتيب النبوي يقتضي الانتقال من الأهم إلى المهم.

إنَّ فقه الأولويات<sup>(٢)</sup> يُوفّر الوقت للاشتغال بالأهم قبل المهم، وفيه تنظيم للأعمال وتدرُّجها، ويظهر في هذا الحديث بيان فقه الأولويات في دعوة الآخرين إلى الإسلام، فهو يقتضي أن نخاطبهم بالشهادتين أولاً، فإذا نطقوا بها، انتقلنا إلى غيرها، ولا نخاطبهم بالصلاة أو الزكاة قبل الشهادتين.

كما يقتضي فقه الأولويات إعطاء كل ذي حق حقه فقد "أخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء رضي الله عنهما-، فزار سلمانُ أبا الدرداء، فرأى أُم الدرداء رضي الله عنها- متبذلة فقال لها: ما شأنك؟ قالت: "أخوك أبو الدرداء؛ ليس له حاجة في الدنيا". فجاء أبو الدرداء؛ فصنع له طعاماً، فقال: 'كل'، قال: "فإني صائم"، قال: "ما أنا بآكل حتى تأكل" قال: "فأكل"، فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء يقوم قال: نم، فنام، ثم ذهب يقوم، فقال: نم، فلما كان من آخر الليل قال سلمان: "قم الآن" فصليا فقال له سلمان: "إن لربك عليك حقاً، ولنفسك عليك حقاً، ولأهلك عليك حقاً، فأعط كل ذي حق حقه، فأتى النبي ﷺ، فذكر ذلك له فقال: "النبي ﷺ: "صدق سلمان"<sup>(٣)</sup>.

(١) الخطابي، أبو سليمان، حمد بن محمد البُستي، ت ٣٨٨، معالم السنن شرح سنن أبي دلود، كتاب الزكاة، ومن باب في زكاة السائمة، مطبعة المدني، المؤسسة السعودية-مصر، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ/٢٠٠٧م، ٢/٢٣، رقم ٤٤٤.

(٢) انظر: القرضاوي، في فقه الأولويات، دراسة جديدة في ضوء القرآن والسنة، مكتبة وهبة، مصر- القاهرة، ١٤٢٩هـ/٢٠٠٨م، التمهيد ص ٩-١٢، وحاجة أمتنا اليوم إلى فقه الأولويات، ص ١٣-٢٣، وغير ذلك.

(٣) البخاري، الصحيح، كتاب: الصيام، باب من أقسم على أخيه ليفطر في التطوع ولم ير عليه قضاء إذا كان أوفق له، ١٩٦٨.

وقد أثّرت العبادات في تنظيم أعمال المسلم ومن ذلك أنك تجد أعماله ومواعيده بعد الصلاة أو قبلها بساعة أو أكثر أو أقل "فقد كان أبو موسى الأشعري ؓ إذا صلى الصبح، استقبل الصفوف رجلاً رجلاً يقرئهم"<sup>(١)</sup> وكان ؓ أميراً للبصرة، يبدأ برنامجه اليومي بإقراء الرعية القرآن الكريم، ثم يتابع شئونهم الأخرى بعد ذلك حتى وصفه أمير المؤمنين عمر ؓ بالذكاء<sup>(٢)</sup>.

#### ٥) التقيد بالعمل المطلوب

يعلمنا الإسلام التقيد بالأعمال الموكلة إلينا؛ حيث يلتزم المسلم بالأعمال الموكلة إليه بكيفية، ووقتها، بل وآدابها، فيعطي لعمله الأولوية، وما يستحق من جهد ووقت، ويحرص على إنجاز عمله بالصورة المطلوبة، قال رسول الله ﷺ: "المؤمنُ القويُّ خيرٌ وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كل خير، احرص على ما ينفعك، واستعن بالله ولا تعجز"<sup>(٣)</sup>، ومن حرصه على ما ينفعه أن يتقيد بالعمل المطلوب منه، ولا يتجاوزَه إلى غيره إلا لضرورة.

ومثال ذلك هجرة الرسول ﷺ مع صاحبه الصديق ؓ: فقد كان لكلٍّ دوره، ويظهر أثر ذلك عند معرفة أنوار الآخرين واختصاص كل واحد بعمل<sup>(٤)</sup>، بل للمرأة دورها وتمثل ذلك بدور أسماء -رضي الله عنها- وعَلَّقَ على هذه الأدوار الدكتور منير الغضبان فقال: "ومن حقنا أن نتصور كذلك أنه بإمكان أسماء-رضي الله عنها- أن ينقل أخوها عبد الله ﷺ لها صورة الواقع، وتنقل الزاد والأخبار لرسول الله ﷺ، لكن قُدرة أسماء على استيعاب الخبر وأبعاده أضعف من قدرة عبدالله، فلا بد من اعتماد لوثق الطرق، كذلك في الوقت الذي كانت أسماء فيه أقدر على

(١) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٣٩٠/٢.

(٢) المرجع السابق، ٣٩١/٢.

(٣) مسلم، الصحيح، كتاب: القدر، باب في الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله وتفويض المقادير لله، رقم ٢٦٦٤.

(٤) انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، ابنا أبي بكر وابن فهيرة يقومون بشئون الرسول ﷺ وصاحبه ﷺ وهما في الغار، ٧٢/٢.

تأمين الزاد، ولكلا الأخوين اختصاصهما ومكانهما المناسب<sup>(١)</sup> فقيام كل واحد بدوره، والتزامه بأدائه على أحسن صورة، وانضباطه به، قد وفر للوقت والجهد، وأوصل بتوفيق الله تعالى إلى النتائج المخطط لها، ويظهر أثر ذلك عند معرفة أدوار الآخرين واختصاص كل واحد بعمل. بحيث لو غاب الانضباط لضاع الكثير من الوقت والجهد، ولما تحققت النتائج.

ومما ينبغي أن يؤكد عليه الأثر الكبير والهام للانضباط في تقليل الجهد المبذول، حيث يُقبل الإنسان على عمله ويتعدى الإهمال واللامبالاة والتفريط في إنجاز الأعمال؛ فيُعطي لكل عمل ما يستحق بعدل وإنصاف.

٦) وضع الكفاءات في موضعها المناسب  
فقد اختص النبي ﷺ عدداً من أصحابه رضي الله عنهم - لأعمال رأى أنهم الأكفأ والأقدر والأنسب للقيام بها؛ فأبو بكر الصديق رضي الله عنه يُختار للرفقة في الهجرة، وحذيفة رضي الله عنه أمين للسرا؛ يُخبر بأسماء المنافقين، وأبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه أمين هذه الأمة .  
وقد يحمل الكفاءة في بعض الأعمال عدد من الرجال فيشير إلى ذلك، ومثاله: عَنْ مَسْرُوقٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ - قَالَ: "ذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ: "لَا أَرَأَى أَجِبَةً سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: "خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ: مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، وَسَالِمٍ، وَمُعَاذٍ، وَأَبِي بَكْرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -"<sup>(٢)</sup>.

(١) الغضبان، الدكتور منير محمد، المنهج الحركي للمسيرة النبوية، مصر-المكتبة، الطبعة السادسة عشر ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٦م، ص ١٦٧، ويظهر أثر ذلك عند معرفة أدوار الآخرين واختصاص كل واحد بعمل.

(٢) البخاري، الصحيح، كتاب فضائل القرآن، باب القراء من أصحاب النبي ﷺ، رقم ٤٩٩٩. ومسلم، الصحيح، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل عبد الله بن مسعود وأمه رضي الله عنهما، رقم ٢٤٦٤.

وبالنظر إلى أحد المواضع الذي ذكر فيها الإمام البخاري هذا الحديث في الجامع الصحيح وهو كتاب فضائل القرآن، باب القُرَّاء من أصحاب النبي ﷺ<sup>(١)</sup>؛ فهؤلاء الأربعة لهم هذه الميزة بالنقد على غيرهم، أو استعدادهم لتعليم القرآن الكريم أكثر من غيرهم

ولا شك أن الكفاءة تأتي بعد اهتمام وبذل للجهد والوقت؛ فقد بين عبد الله بن مسعود ﷺ كيف وصل إلى تلك الكفاءة العالية، فقال: "والله لقد أخذت من في رسول الله ﷺ بضعا وسبعين سورة، والله لقد علم أصحاب النبي ﷺ أنني من أعلمهم بكتاب الله وما أنا بخيرهم". قال شقيق<sup>(٢)</sup> فجلست في الحلق أسمع ما يقولون فما سمعت راداً يقول غير ذلك<sup>(٣)</sup>.

ويضيف عبد الله بن مسعود ﷺ فيقول: "والله الذي لا إله غيره، ما أنزلت سورة من كتاب الله إلا أنا أعلم أين أنزلت، ولا أنزلت آية من كتاب الله إلا أنا أعلم فيما أنزلت، ولو أعلم أحدا أعلم مني بكتاب الله تبلغه الإبل لركبت إليه"<sup>(٤)</sup>، فكان من مظاهر شدة حرصه أنه سمع بصعاً وسبعين سورة من في رسول الله ﷺ، وأنه لو علم من هو أعلم منه لرحل إليه.

والمتتبع لمسيرة النبي ﷺ في تكليفه لأصحابه - رضي الله عنهم - بالأعمال يجد مدى وعظم الشعور بالمسئولية، حيث إن بعضهم كان يطلب أن يؤلى القيام ببعض الأعمال فلا يقبل ذلك النبي ﷺ ويبين السبب في رفضه؛ بأن من طلب توليته<sup>(٥)</sup> ليس عنده الكفاءة للقيام بهذا العمل وليس قادراً على تأديته بصورة متميزة؛ لأن قدراته وطاقاته لا تؤهله لهذا العمل، وأن العمل أمانة، وسيحاسب عليها، فعن أبي ذر<sup>(٦)</sup>، قال: قلت: يا رسول الله، أأنا تستعملني؟ قال: فضرب بيده على منكبي، ثم قال: «يا أبا ذر، إنك ضعيف، وإنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزي وتدامة، إلا من

(١) وهو الموضع الذي تمت الإشارة إليه في الحاشية السابقة.

(٢) التابعي: هو ابن سلمة، تلميذ ابن مسعود والراوي عنه، انظر ابن حجر في شرحه للحديث بتصرف.

(٣) البخاري، المصدر السابق، رقم ٥٠٠٠، ومعلم، المصدر السابق، رقم ٢٤٦٢.

(٤) البخاري، المصدر السابق رقم ٥٠٠٢، ومعلم المصدر السابق رقم ٢٤٦٣.

(٥) رغم قدره العظيم، ومكانته العالية، وفضله المشهور.



أَخَذَهَا بِحَقِّهَا، وَأَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ فِيهَا»<sup>(١)</sup>، قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ -رَحِمَهُ اللَّهُ-: "هَذَا الْحَدِيثُ أَصْلٌ عَظِيمٌ فِي اجْتِنَابِ الْوَلَايَاتِ لَا سِيَّمَا لِمَنْ كَانَ فِيهِ ضَعْفٌ عَنِ الْقِيَامِ بِوُظَائِفِ تِلْكَ الْوَلَايَةِ، وَأَمَّا الْخُرُوجُ وَالنَّدَامَةُ فَهُوَ فِي حَقِّ مَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلًا لَهَا، أَوْ كَانَ أَهْلًا وَلَمْ يَعْدِلْ فِيهَا، فَيُخْزِيهِ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيُفْضَحُهُ، وَيَنْدَمُ عَلَى مَا فَرَطَ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ أَهْلًا لِلْوَلَايَةِ، وَعَدِلَ فِيهَا فَلَهُ فَضْلٌ عَظِيمٌ تَظَاهَرَتْ بِهِ الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ"<sup>(٢)</sup>.

إِنَّ التَّكْلِيفَ بِأَدَاءِ الْأَعْمَالِ يُوجِبُ الْقُدْرَةَ عَلَى حَسَنِ الْأَدَاءِ، وَعَدَمُ التَّكْلِيفِ لَيْسَ تَعْبِيرًا عَنِ الْكَرَاهَةِ لِمَنْ لَمْ يُكَلَّفْ، بَلْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ أَصْحَابَهُ جَمِيعًا حُبًّا عَظِيمًا، بَلْ يُحِبُّ لَهُمْ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ وَقَدْ قَالَ ﷺ: «يَا أَبَا ذَرٍّ، إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا، وَإِنِّي أُحِبُّ لَكَ مَا أُحِبُّ لِنَفْسِي، لَنَا تَأْمُرَنَّ عَلَيَّ اثْنَيْنِ، وَلَنَا تَوْلَيْنَ مَالَ يَتِيمٍ»<sup>(٣)</sup>.

وَالْقَاعِدَةُ الْعَامَّةُ فِي التَّكْلِيفِ بِالْأَعْمَالِ الْأَهْلِيَّةِ وَالْأَمَانَةِ، وَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى صِفَاتِ الْمُؤَهِّلِينَ لِلْعَمَلِ بِقَوْلِهِ<sup>(٤)</sup>: ﴿قَالَتْ إِحَدُهُمَا يَتَأَتَّى اسْتَفْجِرُوكَ خَيْرٌ مِّنْ اسْتَفْجَرْتُ الْقَوَى الْأَمِينَ﴾ [القصص: ٢٦].  
وَمَا لَا شَكَّ فِيهِ أَنَّ الطَّاقَاتِ وَأَصْحَابَ الْكِفَايَاتِ فِي الْمَجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ كَثِيرَةٌ وَمُتَنَوِّعَةٌ؛ وَلَكِنِّهَا فِي الْأَغْلَبِ مَعْطَلَةٌ، فَالْوَاجِبُ عَلَى الْأُمَّةِ وَأَصْحَابِ الْقَرَارِ اسْتِثْمَارَ الطَّاقَاتِ وَتَوْظِيفُهَا، وَوَضْعُ الْكِفَايَاتِ فِي مَوَاقِعِهَا الْمُنَاسِبَةِ، قَالَ الشَّيْخُ الْغَزَالِيُّ -رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى-: "إِنَّ الطَّاقَةَ لِلْبَشَرِيَّةِ فِي هَذِهِ النَّفُوسِ لَا تَزَالُ مَادَّةً غَفْلًا، كَأَنَّهَا مَعَادِنُ مَرْمِيَّةٌ فِي مَنَاجِمِهَا لَمْ تَسْتَخْرِجْهَا يَدٌ، أَوْ كَأَنَّهَا بَعْضُ قُوَى الْكُونِ الْمَجْهُولَةِ لَمْ تُكْتَشَفْ بَعْدًا"<sup>(٥)</sup>.

(١) مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: كراهة الإمارة بغير ضرورة، رقم ١٨٢٥.

(٢) ذَكَرَ الْعُلَمَاءُ عِدَّةً مِنَ الْأَحَادِيثِ فِي تَأْصِيلِ ذَلِكَ وَمِنْهَا مَا ذَكَرَهُ الْإِمَامُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ، فِي كِتَابِ الْإِمَارَةِ، بَاب: فَضِيلَةُ الْإِمَامِ الْعَادِلِ، وَعَقُوبَةُ الْجَائِرِ، وَالْحَثُّ عَلَى الرَّفْقِ بِالرَّعِيَّةِ، وَالنَّهْيُ عَنِ إِدْخَالِ الْمَشَقَّةِ عَلَيْهِمْ،

أَحَادِيثُ رَقْمَ ١٨٢٧-١٨٣٠.

(٣) المصدر السابق نفسه، رقم ١٨٢٦.

(٤) عَنْ تِلْكَ الْمَرْأَةِ لِلصَّالِحَةِ الَّتِي أَصْبَحَتْ زَوْجَةً لِسَيِّدِنَا مُوسَى -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ-.

(٥) الْغَزَالِيُّ، مُحَمَّدٌ، الْإِسْلَامُ وَالطَّاقَاتُ الْمَعْطَلَةُ، مَبْدُث: تَفْجِيرُ الطَّاقَاتِ الْإِنْسَانِيَّةِ، ص ٧.

ولقد احترم المسلمون الكفافات، وعرفوا لها قدرها، وأنزلوها منزلتها المناسبة، فقد روى الإمام الطبري روايات<sup>(١)</sup> متعددة في تقديم خالد بن الوليد<sup>رضي الله عنه</sup> على أبي عبيدة<sup>رضي الله عنه</sup>؛ رغم أن خالد<sup>رضي الله عنه</sup> أسلم بعد أبي عبيدة<sup>رضي الله عنه</sup> بعشرين عاماً، وأبو عبيدة<sup>رضي الله عنه</sup> أمين الأمة، وهو خير من خالد<sup>رضي الله عنه</sup>، ولكن لخالد<sup>رضي الله عنه</sup> فطنة في الحرب ليست لأبي عبيدة<sup>رضي الله عنه</sup>، فقدّم بسببها خالد<sup>رضي الله عنه</sup>، بل قد عيّنه أبو بكر<sup>رضي الله عنه</sup> أميراً على الأمراء، حيث قال الإمام الطبري: "فوجّه أبو بكر<sup>رضي الله عنه</sup> خالد بن الوليد<sup>رضي الله عنه</sup> أميراً على الأمراء الذين بالشام ضمهم إليه"<sup>(٢)</sup>؛ لأنه أهل لذلك.

#### (٧) العزيمة على الفعل وترك التردد

إنّ للعزيمة أثراً كبيراً على الفعل وعلى الناس؛ فمن رؤي مقبلاً على عمله بهمة ونشاط وحرص واهتمام تأثر به الناس؛ وهذه العزيمة تأتي نتيجة القناعة الذاتية بصحة الفعل، أو بعد مشاورة أصحاب الرأي، أو بسبب عظيم الأجر المترتب على ذلك؛ فإذا تحققت القناعة، فعليه أن يعزم وينطلق بالفعل من غير تردد قال الإمام البخاري -رحمه الله تعالى- "وأنّ المشاورة قبل العزم والتّبين لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا مَرَّيْتُمْ مَقَرًا عَلَى اللَّهِ إِنْ أَرَادَ أَنْ يُسَوِّدَ يَسَوِّدْ لَكُمْ أَسْمَاءَ بَعْضُ الْأُمَمِ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، وشاور النبي<sup>صلى الله عليه وآله</sup> أصحابه يوم أحد في المقام أو الخروج فراوا له الخروج، فلما لبس لأمته<sup>(٣)</sup> وعزم، قالوا: "أقم"، فلم يَمِلْ إليهم بعد العزم وقال: "لا ينبغي للنبي<sup>صلى الله عليه وآله</sup> يلبس لأمته فيضعها حتى يحكم الله" <sup>(٤)</sup>، وكان الأئمة بعد النبي<sup>صلى الله عليه وآله</sup> يستشيرون الأمراء من أهل العلم في الأمور المباحة ليأخذوا بأسهلها،

(١) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ثم دخلت سنة ثلاث عشرة، ٣٢٣/٢-٣٤١.

(٢) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ثم دخلت سنة ثلاث عشرة، ٣٤١/٢.

(٣) قال ابن الأثير رحمه الله تعالى: "لأمته: الدرع، وقيل: السلاح، ولأمة الحرب: أداته"، ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر، ١٩١/٤.

(٤) الدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن السمرقندي (١٨١-٢٥٥هـ)، السنن، كتاب الرؤيا، باب: في القمص والبشر واللبن والعسل والسمن والتمر وغير ذلك في النوم، ٦٠٧/١-٦١٠، رقم ٢١٥٩، دار الحديث، مصر- القاهرة، الطبعة الأولى: ١٤٢٠ هـ / ٢٠٠٠م)، حققه وخرج أحاديثه: الأستاذ سيد إبراهيم، والأستاذ علي محمد علي، ضبط أصوله وفهرسه الدكتور مصطفى الذهبي، قال محققاه: "صحيح"، قال الإمام ابن حجر رحمه الله -: "إسناده صحيح"، ابن حجر، فتح الباري ٤٨٤/١٣، قال ذلك قبل شرحه لحديث رقم (٧٣٧٠).

فإذا وضح الكتاب والسنة لم يتعدوه إلى غيره اقتداءً بالنبي ﷺ<sup>(١)</sup>، فإذا عزم الإنسان على أمر فينبغي أن يترك التردد، وخاصة إذا كان ذلك الإنسان صاحب رأي، واتخذ قراره بعد الأخذ بالأسباب من مشورة وغيرها؛ فالفصل بالحكم، وترك التردد، بعد تبين الصواب؛ من خلال مشاورة المؤهلين، أو وضوح الأدلة والانضباط بذلك، قضية مهمة توفر الوقت والجهد.

### المطلب الثالث: الاقتصاد في التكاليف

إنَّ الحرصَ على الاستثمار الأمثل للمال<sup>(٢)</sup>؛ الذي هو أساس مهم في بناء الدولة وتقويتها، كما أنه يُعين على الكثير من الأعمال في إصلاح للفرد والمجتمع، وإنَّ الاقتصاد في استثمار الموارد المتعددة من ماء وأرض ومعادن ونفط، وكفاءات، واستخدام للأيدي العاملة المناسبة، وإيجاد للبيئة الاستثمارية الملائمة؛ يقلل من التكاليف، ويؤدي إلى حسن الاستفادة من الطاقات البشرية والبيئية والمادية، ويحقق الرفاهة للمجتمع بعدل وإنصاف؛ فالمشروع الذي يحتاج إلى مائة ألف لا يُنفق عليه مليون، وينبغي أن يُستخرج من المعادن ما يُقام بتصنيعه وتوظيفه، ويُستعمل من المواد الخام ومواد التصنيع ما يُحتاج إليه؛ بعيداً عن الإسراف والتبذير والعشوائية، بل وفق تنظيم وتخطيط محكم، واستثمار حقيقي.

كما أنَّ للقيم النبيلة، والمبادئ العالية أثرها الكبير عند العاملين في الإسلام، فهم كما قال الأستاذ أحمد عبدالعظيم "يُودون الأعمال التي يكلفون بها بأقل تكاليف ممكنة، وبأعلى درجات الإتقان، وهم في الوقت نفسه يسعون للاستخدام الأمثل للموارد المتاحة، بعكس أولئك الذين

(١) البخاري، الصحيح، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: قول الله تعالى ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى:

٣٨] ﴿وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩]. باختصار، [قبل حديث رقم ٧٣٦٩].

(٢) المال هنا ليس النقد فقط، بل أي شيء له قيمة مالية؛ كالأرض والمياه والنفط، وغيرها.

يفتقدون القيم فإنهم بالإهمال، أو بسوء القصد، قد يُسرفون ويبدؤون في الموارد المتاحة مما يزيد من تكلفة العمل والإنتاج<sup>(١)</sup>.

والاقتصاد في النفقات؛ بالاعتصار على الضروري منها؛ بلا إسراف ولا تبذير، ولا بخل ولا تقتير قال الله تعالى ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ (١٧) [الفرقان ٦٧] وهذا المنهج عام في سلوك المسلم؛ في تعامله مع مختلف الموارد المتاحة، التي تملكها جهة معينة؛ فتعد من الملك الخاص، أو ما تملكه الدولة؛ فيعد من الملك العام، بل حتى لو كان ذلك من ماء البحر، ويريد المسلم أن يتوضأ منه وهو في الشاطئ، وماء الوضوء سيعود إلى البحر، فقد أجمع العلماء على النهي عن الإسراف في الماء ولو في شاطئ البحر<sup>(٢)</sup>، وقد وصف ابن القيم اقتصاد النبي ﷺ في الوضوء ومما قال: "وكان من أيسر الناس صباً لماء الوضوء وكان يُحذّر أمته من الإسراف فيه"<sup>(٣)</sup>.

إن الاقتصاد في التكاليف منهج إسلامي أصيل وهو مبني على التخطيط للاستثمار الأمثل للموارد وفي كل ميدان، يقول الدكتور يحيى البطوش: "لقد كان لتخطيط الرسول ﷺ القيادي أكبر الأثر في تحقيق الاستثمار الاقتصادي والسياسي والاجتماعي وبأقل التكاليف؛ حيث حقق مبدأ الاقتصاد بالجهد والسرعة وتوحيد القيادة في الانجاز، والتنفيذ للأهداف، بالإضافة إلى تنمية مهارات وقدرات القادة على وضع الخطط والبرامج، إن هذا التخطيط النبوي الذي حفظ الموارد والجهد البشري وأوصل المسلمين إلى أهدافهم في وقت قياسي"<sup>(٤)</sup>.

(١) أحمد عبدالعزيز محمد، أصول الفكر الإداري في الإسلام، مكتبة وهبة، مصر، الطبعة الأولى

(١٤١٤هـ/١٩٩٤م) ص ٢١، بتصرف يسير.

(٢) شمس الحق العظيم آبادي أبو الطيب، محمد، عون المعبود شرح سنن أبي داود، ١/١١٨.

(٣) ابن القيم، زاد المعاد في هدي خير العباد، فصل في هديه ﷺ في الوضوء، ١/١٨٤.

(٤) البطوش، الدكتور يحيى بشير حامد، التخطيط في السنة النبوية، رسالة دكتوراه أشرف عليها: الأستاذ الدكتور

محمد العمري، وقد نوقشت في جامعة اليرموك، المملكة الأردنية الهاشمية - إربد، وطبعت في المملكة

الأردنية الهاشمية - عمان، الطبعة الأولى ٢٠٠٩م، ص ٦٦.

كما أن الاقتصاد في الموارد يمنع من استخدام الموارد العامة لمصلحة شخصية، فقد ذكر الإمام ابن كثير - رحمه الله تعالى - أنموذجاً على ذلك وهو حاكم من حكام المسلمين في محافظته على مال الدولة الإسلامية، وحرصه على تقليل التكاليف على بيت مال المسلمين، وهو أمير المؤمنين عمر بن عبدالعزيز - رحمه الله - فقال: "وكان له سراج يكتب عليه حوائجه، وسراج لبيت المال يكتب عليه مصالح المسلمين، لا يكتب على ضوئه لنفسه حرفاً"<sup>(١)</sup>.

ولا بد من التأكيد أن الانضباط يُشكّل ركيزة مهمة ومنهجاً متيناً ومبدأ أصيلاً في كل الأنظمة في الإسلام، وله معالمه الواضحة في جميع الجوانب السياسية والاقتصادية والاجتماعية والعسكرية والتعليمية وغيرها؛ بما يكفل تحقيق العدالة والتوازن في توزيع الثروات، ويقلل العبء على المجتمع، وعلى الدولة في النفقات والتكاليف التي تتحملها، ويمنعه من الإسراف والتبذير، وأمره بالعدل يكون الإسلام قد وفّر في الموارد.

#### المطلب الرابع: تحقيق السعادة والطمأنينة

إن العمل وفق نظام مُحدّد يكفل كل الحقوق والواجبات، يورث قدراً كبيراً من السعادة والطمأنينة، والشعور بالأمن والاستقرار النفسي والوظيفي، كما يحول دون طلب العامل لغير حقوقه، فضلاً عن حرصه على العمل؛ بأدائه بأمانة وحسن وإتقان، ويجعله يحرص على التعاون والتفاعل مع الآخرين، فيُحسن التعامل مع المسؤولين والزملاء، بل ومع الجميع وفي ذلك تطبيق عملي لقيم الإسلام في ميدان العمل، والبناء للمجتمع بما يُصلح أمر دينه ودنياه، بل تجد المسلم يجتنب أخذ المال الذي يشك في حله، ويبتعد عن مواضع الشبهات، ويمتاز بالصدق، قال ﷺ: "دع

(١) ابن كثير، البداية والنهاية، ٢٠٢/٩.

ما يَرْبِيكَ إِلَى مَا لَا يَرْبِيكَ، فَإِنَّ الصَّدَقَ طُمَأْنِينَةٌ، وَإِنَّ الْكَذِبَ رِيبَةٌ<sup>(١)</sup>، وهذا يجعل المسلم يعيش بسعادة نفسية وطمأنينة قلبية وسكينة<sup>(٢)</sup> عامة.

ولا بد من التأكيد أَنَّ الإسلام جاء لإسعاد البشرية في جميع الجوانب سواء في الشعائر التعبدية المخصوصة كالصلاة والصيام وتلاوة القرآن الكريم وذكر الله تعالى، أو في السلوك العام كالميدان الاجتماعي والاقتصادي والسياسي، بل في ميادين الحياة كلها وفي جميع الأعمال، يقول الدكتور محمد عقله: "إِنَّ تحقيق السعادة والهناء للفرد والجماعة من المرامي الكبرى لدعوة الإسلام، يقول سبحانه وتعالى ﴿طه ١﴾ مَا أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ [طه: ١-٢]، ويقول تبارك وتعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغْنَاكَ مِنْهُ مَقْصُودَ مَنَّا آتَيْنَاكَ مِثْلَهُ وَلَا تَحْزَنُ ﴿٣﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴿٤﴾ [طه: ١٢٣-١٢٤]، السعادة في نظر الإسلام أمر داخلي، ينبع من أعماق النفس، ويفيضه الوجدان النقي، والسعادة هي السكينة، والطمأنينة، والقناعة، والرضا، والأمل والمحبة، وهذه جميعاً ثمرات الإيمان الصادق<sup>(٣)</sup>.

وقد أشار النبي ﷺ إلى أهمية أن تتحقق في المجتمع النعم<sup>(٤)</sup>؛ ومنها نعمة الصحة بالمعافاة من الأمراض، ونعمة الأمن النفسي بتوفير الاستقرار، ونعمة الأمن الغذائي؛ بتوفير الغذاء فلا ينام في جوع أو عطش؛ فإذا تحقق الأمن جلب الراحة والطمأنينة، كما أكد ﷺ على القناعة والرضا<sup>(٥)</sup> بما يُيسره الله تعالى، فعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِخْصَنٍ الْخَطَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَصْبَحَ

(١) الترمذي، السنن، كتاب: صفة القيامة عن رسول الله ﷺ، باب، ٦٠، رقم ٢٥١٨، قال الترمذي: "حديث حسن صحيح".

(٢) وهي ما يحصل به السكون، وصفاء القلب، وذهاب الظلمة النفسية" السندي، كفاية الحاجة في شرح منن ابن ماجه، وبأصله منن ماجه، دار ابن الهيثم، الطبعة الأولى، ٢٠٠٥م، مصر-القاهرة. في شرحه لكتاب الأديب، باب: فضل الذكر، رقم ٣٧٩١.

(٣) عقله، الدكتور محمد، الإسلام حقيقته ومجباته، مكتبة الرسالة الحديثة، الأردن-عمان، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ/١٩٨٢م.

(٤) انظر: قطب، سيد، في ظلال القرآن، ١/٢٥١.

(٥) وهذا لا يمنع من السعي للأفضل.

مِنْكُمْ مُعَافَى فِي جَسَدِهِ، آمِنًا فِي سِرِّهِ<sup>(١)</sup>، حِذَّه قُوْتُ يَوْمِهِ، فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ<sup>(٢)</sup> لَهُ الدُّنْيَا<sup>(٣)</sup>. وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ، وَلَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ»<sup>(٤)</sup>.

إنَّ لصفاء القلوب ونقاها مكانة عظيمة في الإسلام، يقول الدكتور محمد البهي: "أساس الإسلام نقاء القلوب وصفائها، وأول صورة هي تنقية القلوب من الغل والحقد والغش والخداع، وهذا يُضعف من أسباب الخصومة، ويُبرز المودة والاشترار في هدف واحد، والخطوة الأرقى أن يُحب لأخيه ما يُحب لنفسه، فعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ"<sup>(٥)</sup>، فإذا وصلت العلاقة إلى هذا الحد من المحبة تلاقَت النفوس، فأصبح كل واحد للآخر كالبنيان يشد بعضه بعضاً"<sup>(٦)</sup>، وهذا ما سعى النبي ﷺ لإيجاده في المجتمع الإسلامي، وقد

(١) "المشهور كسر السين أي في نفسه، وقيل: السرب الجماعة، فالمنعنى في أهله وعياله، وقيل يفتح السين أي في مسلكه وطريقه، وقيل: يفتح السين أي في بيته، السرب: الطريق، وبالكسر الطريق والبال والقلب والنفس والجماعة، فيكون المراد من الحديث المبالغة في حصول الأمن ولو في بيت تحت الأرض المباركفوري، أبو العلا، محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم، تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت-لبنان، ١٤١٥هـ/١٩٩٥م، ضبط وتوثيق: صدقي محمد جميل العطار، ٤٨/٧، باختصار.

(٢) قال الإمام الترمذي: "وحيزت: جمعت" ذكر ذلك عقب الحديث. وانظر تخريج الحديث الآتي.

(٣) الترمذي، السنن، كتاب الزهد عن رسول الله ﷺ باب: ٣٤ [دون ترجمة للباب]، والترجمة التي قبلها في التوكل على الله، رقم ٢٣٤٦، قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب، ورواه ابن ماجه، السنن، كتاب الزهد، باب: القناعة، رقم ٤١٤١.

(٤) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الرقاق، باب: الغنى غنى النفس، رقم ٦٤٤٦، ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: ليس الغنى عن كثرة العرض، رقم ١٠٥١.

(٥) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتب الإيمان، باب: من الإيمان أن يُحب لأخيه ما يُحب لنفسه، رقم ١٣، ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب الدليل على أن من خصال الإيمان أن يُحب لأخيه المسلم ما يُحب لنفسه من الخير.

(٦) البهي، الدكتور محمد، الإسلام في حياة المسلم، مكتبة وهبة، الطبعة الثانية، ١٣٩٣هـ/١٩٧٣م، ص ٢٢٨.

حققه بتميز ظاهر في الجيل الأول، فعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا"، ثُمَّ شَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ <sup>(١)</sup>

ويؤكد الدكتور محمد البهي على حرص النبي ﷺ على رقي المجتمع الإسلامي وتحقيقه للمعاني النبيلة فيقول: "فإذا انتقلت العلاقة بعد ذلك إلى المعاونة، ثم إلى الإحسان والبر، عندئذ تبلغ الجماعة أشدها في القوة، وتصل إلى آخر مظهر لها في التكتل:" عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَنْ سَبَّرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ » <sup>(٢)</sup>، وهناك جانب آخر من جوانب أثر الدين على المجتمع وهو أن صفاء النفوس، ومحبة بعضها لبعض، يدفعها إلى الرضا، وعدم السخط على طبقة أخرى <sup>(٣)</sup>.

إنَّ المودة والمحبة لها آثارها الإيجابية في المجتمع، يوجزها الدكتور محمد البهي فيقول: "ومجتمع يقوم أساسه على المحبة بين أفراده، وعلى عدم القلق والاضطراب في العلاقات بينهم - مجتمع صان نفسه من للتدهور والانحلال، وقد كان ذلك شأن الجماعة الإسلامية الأولى؛ ولذلك امتن الله على المسلمين بقوله: ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ

وَلَمْ يَكُنْ اللَّهُ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٣﴾﴾ [الأنفال: ٦٣] <sup>(٤)</sup>

(١) متفق عليه: البخاري، كتاب: المظالم، باب: نصر المظلوم، رقم ٢٤٤٦، ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة

والأدب، باب: تَرَأَى الْمُؤْمِنِينَ وَتَغَاطَفُهُمْ وَتَغَاضَدُهُمْ، رقم ٢٥٨٥.

(٢) مسلم، الصحيح، كتاب: الذكر وللدعاء والتوبة، باب: فَضْلُ الْاجْتِمَاعِ عَلَى تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَعَلَى الذِّكْرِ، رقم ٢٦٩٩.

(٣) البهي، الدكتور محمد، الفكر الإسلامي والمجتمع للمعاصر مشكلات الأسرة والتكافل، مكتبة وهبة، مصر - القاهرة، الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م، ص ٢٢٨، باختصار.

(٤) البهي، الدكتور محمد، الإسلام في حياة المسلم، المرجع السابق نفسه، باختصار.



لقد تحقق الانضباط في حياة المسلمين، فكان التألف في قلوبهم، عنوانه حب الخير  
للآخرين فانعكس ذلك سلوكاً عملياً في معاملاتهم، حتى غدت صورة المجتمع المثالية، هي  
الصورة الأبرز والأشمل لجميع المعاملات.

ولا يخفى أن لأداء الطاعات آثاراً عظيمة في السكينة والطمأنينة، كطلب العلم، والاجتماع  
على تلاوة القرآن الكريم، فقد قال رسول الله ﷺ: « وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ  
لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَذَكَّرُونَ  
بَيْنَهُمْ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَخَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ، وَمَنْ  
بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ »<sup>(١)</sup>.

إن الحرص على السكينة يتجلى في جميع الأوضاع والأحوال، وخاصة في المواضع  
الصعبة كالجهاد في سبيل الله تعالى، ومقاومة الأعداء ورد المعتدين عن الأوطان، فالرسول ﷺ  
يدعو الله تعالى أن ينزل السكينة عليه، وعلى المؤمنين، لأهميتها وعظيم أثرها فعن البراء رضي  
قال: "رأيت رسول الله ﷺ يوم الأحزاب ينقل التراب، وقد وارى التراب بياض بطنه، وهو يقول ﷺ:  
"اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا، فأنزلن سكينة علينا وثبت الأقدام إن لاقينا"<sup>(٢)</sup>.

وقد عمل النبي ﷺ على تهيئة أجواء المودة والمحبة والألفة بين المسلمين، فقد آخى بين  
المهاجرين والأنصار؛ لتكون من أعظم نماذج الأخوة في تاريخ البشرية، قال الدكتور محمد البهي  
:"إن المجتمع الإسلامي في نظامه، وحكمه، وهدفه، وتحديد علاقاته قام أولاً بالمدينة بعد أن التقى

(١) مسلم، الصحيح، المصدر السابق نفسه، وهو تكملة للحديث نفسه.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الجهاد والسير، باب: حفر الخندق، رقم ٢٨٣٧، ومسلم، الصحيح،

باب: غزوة الأحزاب، وهي الخندق، رقم ١٨٠٣.

المهاجرون بالأنصار، وغلبت عليهم الروح الإيثارية، في سبيل تحقيق الهدف، وهو إعلاء كلمة الله" (١).

وتكرر التأكيد على نشر المعاني النبيلة في المجتمع، فقال النبي ﷺ: "المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً" (٢)، وقال ﷺ: "مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم، مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى" (٣).

قال الشيخ الغزالي -رحمه الله-: "إنَّ الجو المليء بما يصون الكرامات، ويُقدِّس الدماء والأموال والأعراض هو الجو الذي يصنعه الإسلام للناس كافة، وهو بداهة الجو الذي يُحسنون فيه العمل والإنتاج فحيث تسود الطمأنينة، ويختفي الرعب ينصرف العامة إلى تثمير أموالهم، وتكثير أموالهم لأنهم واثقون أنَّ حصاد ما يغرسون لهم ولذرياتهم، فهم غير مدخرين وسعاً في العمل والإنتاج، إلا أن هذه البيئة الوادعة الآمنة المشجعة على الكدح والكسب نقصت رفعتها في الأمة الإسلامية خلال القرون الأخيرة" (٤).

إنَّ هذا الانضباط المتميز هو الذي تدفع إليه القيم النبيلة، والمبادئ الأصيلة في الفكر الإسلامي حيث يشير الأستاذ أحمد عبد العظيم إلى مكانة القيم الإسلامية ونفوقها على القوانين الوضعية، فيقول: "إنَّ القيمَ تلعب دوراً أهم وأعظم من القوانين والعقوبات المختلفة؛ فالقيم المتأصلة في النفس تكون أكثر قدرة على منع الأخطاء من خوف العقاب أو القانون، وتجعله يسلك

---

(١) البهي، الدكتور محمد، الفكر الإسلامي والمجتمع المعاصر مشكلات الأسرة والتكاثر، مكتبة وهبة، مصر - القاهرة، للطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م، ص ٨٩.

(٢) مسلم، الصحيح، كتاب البر والصلة والآداب، باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم، رقم ٢٥٨٥.

(٣) المصدر السابق، رقم ٢٥٨٦.

(٤) الغزالي، الشيخ محمد، الإسلام والطاقت المعطلة، دار نهضة مصر للطباعة والنشر، مصر - القاهرة، الطبعة

الأولى، ٢٠٠٢م، ص ٤٠.

سلوكاً أكثر إيجابية نحو مشكلات الآخرين؛ مما يساعد على تنمية أواصر المحبة والتعاون بين الأفراد<sup>(١)</sup>.

لقد حقق النبي ﷺ الطمأنينة والسكينة لذلك المجتمع الأول، ومن سار على منهجهم ولا يخفى أن الأمة المسلمة في هذا الزمان تنتشد ذلك، وتبحث عنه، ويرشد إلى طريقه الدكتور عبدالرحمن أبو عامر حيث يقول: "فما أحرى الإنسان أن يسير وفق للنظام الإلهي الذي وضعه له ربه وإلهه فسيره وفق هذا النظام يجلب له النجاح والفلاح والهناء والسعادة في الأولى والآخرة، وإن انتكاسة الدنيا وأهلها وشقوتهم وتعاستهم وعظلمهم وأمراضهم التي يعانون منها إنما جاءت بمخالفتهم النظام وخروجهم على هدى الله وصراطه المستقيم، ألا فلنرجع إلى، النظام والفطرة السوية والوحي الإلهي الصادق حتى لا نكون نشازاً عن السنن، وخارجين على النظام"<sup>(٢)</sup>.

وقد يؤمن الله تعالى على بعض عباده بنوع من الطمأنينة، والسكينة، وراحة النفس، التي يكرمهم الله تعالى بها، بسبب تميزهم ببعض الأعمال، كالانضباط بأمر يؤثر على الأمة الإسلامية، فيقوم فرد أو مجموعة بعمل عظيم يرفع من معنويات الأمة، أو يحدث تغييراً جذرياً إيجابياً لصالح بلد مسلم، أو لصالح فئة كبيرة من المسلمين، وخاصة إذا ترك الناس ذلك العمل المهم، كما أمر النبي ﷺ حذيفة ؓ أن يأتيه بخبر الأحزاب، ولا يحدث فيهم شيئاً، رغم أنه كان يستطيع أن يقتل قائد المشركين، لكنه انضبط بالأمر العسكري، ولم يتجاوز<sup>(٣)</sup>.

إن للمجتمع الإنساني في هذا الوقت -بل في كل زمان ومكان- ينتشد الطمأنينة والسكينة، فينبغي على المسلم أن يقوم بدوره في نشر رسالة الإسلام صافية نقية من الرواسب والشوائب،

(١) أحمد عبد العظيم محمد، أصول الفكر الإداري في الإسلام، ص ١٠-٢٢، باختصار .

(٢) أبو عامر، عبدالرحمن عبد السلام، أضواء على النظام الاجتماعي في الإسلام، مكتبة للرشد، السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ / ٢٠٠٤م، ص ٢١، باختصار.

(٣) مسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: غزوة الأحزاب، رقم ١٧٨٨ - وذكرتها بتصرف - وسيأتي إن شاء الله تعالى تفصيل لذلك في الانضباط في الجانب العسكري ص ٢٠٢-٢٠٣ .

يقول سيد قطب - رحمه الله تعالى -: " فنحن لا نشك أن قيادة البشرية صائرة إلى الإسلام لينقذها من الخواء الروحي الذي لا تطيقه فطرتها إلا إلى أمد محدود، فيتبدى لنا ضخامة الواجب الذي ينتظر العالم الإسلامي، أنه واجبه للبشرية التي أوصدت أبوابها في وجه هذا الدين يوم أن جاءها في موجته الأولى ستصبح في أشد حالات اللهفة لمن ينقذها من الخواء ويقدم لروحها الزاد، وهي أقدر على إدراك فكرة الإسلام مما كانت يوم أوصدت دونه الأبواب، واجب العالم الإسلامي إذ ذاك هو إمدادها بذلك الزاد في الصورة التي تتفق مع تجاربها كلها خلال أربعة عشر قرناً<sup>(١)</sup> أو أكثر، بما لا يتعارض مع أصوله ومبادئه العامة.

إن الآخرين قد يلمسون بعض آثار الأمن والطمأنينة التي يعيشها المسلمون، قال الإمام الغزالي: " وقد حكى عن يزدجرد بن شهريار آخر ملوك العجم أنه بعث رسولاً إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأمره أن ينظر في شماله، فلما دخل المدينة قال: أين ملككم؟، قالوا ليس لنا ملك، لنا أمير خرج برأ، فخرج الرجل في أثره، فوجده نائماً في الشمس، ودرته تحت رأسه، فلما رآه على حالته قال: " عدلت فأمنت فمنت، وصاحبنا جار، فخاف فسهر، أشهد أن الدين دينكم ولولا أني رسول لأسلمت، وسأعود بإذن الله تعالى"<sup>(٢)</sup>.

كما ينبغي الإشارة إلى الآثار الإيجابية الكبيرة لإقامة الحدود في استقرار المجتمع، وشيوع الأمن والاستقرار، قال الدكتور محمد حسين الذهبي - رحمه الله -: " ويوم توضع حدود الله في مكانها الحق، ويوم تُقام إقامة عادلة فسوف يجلي المجتمع الذي يُقيمها من الآثار التي تنعكس على حياته، مما يجعل كل جهد يبذل من أجل تعبيد الطريق لإقامتها جهداً يسيراً مهما بلغ متى قيس بهذه الآثار المرجوة والأكيدة من وراء إقامة هذه الحدود، إن استقرار المجتمع

(١) قطب، سيد، نحو مجتمع إسلامي، ص ٢٩.

(٢) الغزالي أبو حامد، محمد بن محمد بن محمد، فضائح الباطنية، الناشر: مؤسسة دار الكتب الثقافية - الكويت،

تحقيق: عبد الرحمن بدوي، ص ٢١٢.

لهو الهدف الذي تسعى جميع النظم والتنظيمات لتحقيقه<sup>(١)</sup>. ولا بد من التنبيه أن إقامة الحدود يتحقق بعد تهيئة البيئة والجو المناسب، وإزالة ما يدرأ ويمنع من إقامة الحد، وتجدر الإشارة هنا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه تولى القضاء في خلافة أبي بكر رضي الله عنه عاماً لم يأت من يشتكي، قال الطبري: "وقال عمر رضي الله عنه أنا أكفيك القضاء فمكث سنة لا يأتيه رجلان"<sup>(٢)</sup>، وهذا فيه رد تاريخي وواقعي على التصور السيء لإقامة الحدود؛ فالإسلام قبل أن يقيم الحدود يمنع أسباب الجريمة؛ فينشر العدل والحرية، والصالح الاجتماعي والاقتصادي وغيره، بحيث لا يبقى عنر مادي لأداء الجريمة.

#### المطلب الخامس: إتقان الأعمال وتحقيق التقدم والرفق للمجتمع

إن تقدم المجتمع الإسلامي في جميع المجالات المادية والمعنوية، غاية نبيلة، وهدف سام، يسعى إليه الأفراد بوسائل متعددة أهمها احترام النظام، والتزام كل واحد بواجباته، وقيامه بالدور المطلوب منه بمهارة وإتقان، ومطالبته بحقوقه بالطريقة الصحيحة؛ وهذا يؤدي إلى زيادة الإنجازات، وتطوير الأعمال، حيث يبني كل جيل على ما سبق، ويعمل على تقدمه.

إن المجتمع الذي انتشرت فيه القيم والمبادئ النبيلة، يتحقق فيه التقدم المستمر والرفق لأفراده؛ لأن أفراده يستشعرون بمسئولياتهم، ووجوب أدائها، وقيامهم بواجباتهم، قال رسول الله ﷺ: "كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته: الإمام راع ومسئول عن رعيته، والرجل راع في أهله وهو مسئول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيته، والخادم راع في

(١) الذهبي، الدكتور محمد حسين، أثر إقامة الحدود في استقرار المجتمع، تحقيق: بديع السيد اللحام، دار الهجرة،

دمشق - سوريا، وبيروت - لبنان، الطبعة الثانية، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٧م، ص ٦٣.

(٢) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ٣٥١/٢.

مال سيده ومسئول عن رعيته، والرجل راع في مال أبيه ومسئول عن رعيته، وكلكم راع ومسئول عن رعيته<sup>(١)</sup>.

إنَّ أداء العمل بانضباط يؤدي إلى الإتيان، فعن عبد الرحمن بن حسان بن ثابت عن أمه سيرين-رضي الله عنهم- قالت حضرت موت إبراهيم<sup>(٢)</sup>، ورأى رسول الله ﷺ فرجة في اللبن، فأمر بها أن تُسد، فقبل لرسول الله ﷺ فقال ﷺ: "أما إنها لا تضر ولا تنفع، ولكن تفر عين الحي وإنَّ العبد إذا عمل عملاً أحبَّ الله أن يتقنه"<sup>(٣)</sup>، والمتدبر لهذا الحديث يجد الحرص على الإتيان في أيسر الأمور، وهو القبر للمتوفى؛ الذي لا ينفعه حُسن القبر ولا يضره، فكيف بما هو أكبر من ذلك؟ لقد جاء البيان عاماً من النبي ﷺ: "إنَّ الله تعالى يحب إتقان الأعمال، ولتحقيق الإتيان المطلوب يبدأ بالتربية عليه من الصغر، في البيت وفي المدرسة، وفي الجامعة، وفي المسجد، وفي أماكن تعليم المهن كالحدادة، والنجارة، والبناء، وسائر المهن والأعمال، وإذا تحقق ذلك في مجتمعنا ستكون آثاره عظيمة وكبيرة، بل سيؤدي للتقدم المستمر للأفراد والمجتمع، مع استشعار أنَّ الإسلام يحث على إحسان العمل في كل شيء، فقد قال ﷺ "إنَّ الله تعالى يحب من العامل إذا عمل أن يحسن"<sup>(٤)</sup>، وهو كذلك دين يحارب الكسل والخمول ويحث على العمل والنشاط، يقول

---

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الجمعة، باب: الجمعة في القرى والمدن، رقم ٨٩٢. واللفظ له. ومسلم، الصحيح، كتاب الإمارة باب فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق بالرعية والنهي عن إدخال المشقة عليهم ١٨٢٦.

(٢) وهو ابن النبي ﷺ؛ ابن مارية القبطية رضي الله عنها، أخت سيرين؛ أم عبد الرحمن بن حسان بن ثابت رضي الله عنهم. (٣) رواه الموصلي، أبو يعلى، أحمد بن علي بن المثنى الموصلي (المتوفى: ٣٠٧هـ)، المسند، رقم ٤٣٨٦، طبعة دار المأمون للتراث. وهو من رواية عائشة رضي الله عنها، وابن سعد، أبو عبيدة، البصري، الزهري، محمد بن سعد بن منيع، الطبقات الكبرى، دار صادر-بيروت، ١/١٤٣، واللفظ له. وقال الألباني: "حسن"، الألباني، صحيح الجامع الصغير وزيادته، المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة، ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م، ١/٣٨٣، رقم ١٨٨٠.

(٤) البيهقي، أبو بكر، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُو جَرْدِي الخراساني، (المتوفى: ٤٥٨هـ)، شعب الإيمان، باب: الأمانات وما يجب من أدائها إلى أهلها، حققه وراجع نصوصه وخرج أحاديثه: الدكتور عبدالحلي عبد الحميد حامد، أشرف على تحقيقه وتخريج أحاديثه: مختار أحمد الندوي، الناشر: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣م، ٧/٢٣٤، رقم ٤٩٣٢، قال البيهقي: "هذا أصح". قال عنه الألباني "حسن"، الألباني، صحيح الجامع، ١/٣٨٤، رقم ١٨٩١، مرجع سابق.

الأستاذ علي الشحود: "إنَّ الإِتقان والإحكام مطلوب في كل شيء يعملُه الإنسان، ولا تستقر الحياة، ولا تتقدم الأمم، ولا تنضبط الأمور إلا عندما تكون مُتقنة ومُحكمة؛ ولقد كان من أهم أسباب نجاح الصناعات الحديثة في بعض الدول وتفوقها على غيرها اهتمامها بمراقبة الجودة النوعية، ثم انتشار أسلوب وجود قسم متخصص في كل مصنع لمراقبة جودة الإنتاج واستبعاد أي قطعة ليست في غاية الإِتقان، ثم عقد اجتماعات دورية للجانب الجوده النوعية لاقتراح ما يرونه مناسباً لتحسين نوعية المنتجات، بل تطور الأمر فيما بعد إلى إيجاد فريق متابعة الجودة خارج المصنع، وذلك باكتشاف أي خلل أو قصور في أي سلعة، واستبدالها وتعويض المستهلك عن أية خسارة تحملها نتيجة لذلك"<sup>(١)</sup>.

إنَّ الانضباط بإِتقان الأعمال يحقق التقدم الشامل للأمة الإسلامية في الميدان السياسي والإداري والاجتماعي والاقتصادي والثقافي والعلمي وفي سائر ميادين الحياة؛ فالإِتقان في العمل نوع من أنواع العبادة من خلال نظرة المسلم الشاملة لمعاني التعبد، مما يجعل المسلم يحرص على الإِتقان، قال الدكتور مصطفى ديب البغا: "لِلإسلام فضل عظيم في أن أسبغ على جميع أعمال الإنسان صفة العبادة، إذا قُصد بها وجه الله ومرضاته، وأُديت على وجهها المشروع، وكانت في سبيل تحقيق أهدافها المقصودة المشروعة فالزراع والصانع، والتاجر، والطبيب والمهندس، والعامل، والموظف والمعلم والمتعلم، وغيرهم من أصحاب الأعمال: تعتبر أعمالهم عبادة؛ إذا قصد بها نفع عباد الله، والاستغناء عن الحاجة إلى الناس، وإعالة العيال، والقرآن الكريم لم يقصر وصف الصلاح على العبادات المخصوصة، بل شملها لأعمال أخرى." وذلك في معرض الكلام عن المجاهدين مع الرسول

---

(١) الشحود، علي بن نايف، الحضارة الإسلامية بين أصالة الماضي وآمال المستقبل، التقنية والعمل الدعوي

﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ مِمَّنْ حَرَّمَ مِنْ الْأَهْرَابِ أَنْ يَتَخَفُوا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا  
بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظُلْمٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا عَمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْجِدًا يُوَظِّتُ

الْكُفَّارَ وَلَا يَمَالُونَ مِنْ عَدُوِّكَ إِلَّا كَذِبٌ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَعْمَالَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [التوبة: ١٢٠].<sup>(١)</sup>

إن الضامن للانضباط في المجتمع الإسلامي هو العقيدة<sup>(٢)</sup>، وسائر التشريعات النازمة  
للأعمال؛ وهذا يؤدي إلى الرقي المستمر والتقدم المتتابع<sup>(٣)</sup>، وهذا يحمل الأمة الإسلامية مسئولية  
تقديم صورة الانضباط الراقية، يقول سيد قطب -رحمه الله- "إنه واجب ضخم يقتضي التهيؤ له منذ  
اليوم والاستعداد، ولما كانت النفس الإنسانية بفطرتها ميالة لأن ترى الفكرة من خلال الواقع، وتتمثل  
العقيدة في صورة عمل، وتحكم على المثل والمبادئ بما حققته في عالم الأرض من نظم وأوضاع؛  
فإن البشرية يوم تتطلع إلى فكر جديد يُنفذها من ظلام المادية وجفافها؛ ستبحث عنه في صورة مجتمع  
إنساني، لا في صورة نظرية مثالية، واجب أن نكون نحن أنفسنا تأويلاً حياً لعقائدنا وأفكارنا"<sup>(٤)</sup>.

إن المجتمع الإسلامي الذي تحققت فيه منظومة متكاملة من الأخلاق الفاضلة، حيث يظهر  
أثر تلك القيم والمبادئ قال الأستاذ أحمد عبدالعظيم: "فأصحاب القيم يؤدون الأعمال التي يُكلفون بها  
بأقل تكاليف ممكنة وبأعلى درجات الإنجاز، ويسعون للاستخدام الأمثل للموارد المتاحة، بعكس أولئك  
الذين يفتقرون القيم فإنهم بالإهمال أو بسوء القصد قد يسرفون ويبذرون في الموارد المتاحة مما يزيد  
من تكلفة العمل والإنتاج"<sup>(٥)</sup>.

(١) البغا، الدكتور مصطفى ديب، نظام الإسلام في العقيدة والأخلاق والتشريع، دار الفكر المعاصر، دمشق -  
سورية، وبيروت - لبنان، ص ١٢٦-١٢٧.

(٢) قال الإمام ابن كثير: ﴿ ظُلْمًا ﴾ وهو العطش، ﴿ نَصَبٌ ﴾ : وهو التعب، ﴿ عَمَصَةٌ ﴾ : وهي المجاعة، ابن  
كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢٣٤/٤، دار طيبة، السعودية، الطبعة الثانية (١٤٢٠هـ/١٩٩٩م).

(٣) سيأتي بيان ذلك -إن شاء الله تعالى- في مبحث الانضباط في العقيدة، ص ١٠٣.

(٤) البغا، الدكتور مصطفى ديب، نظام الإسلام، مرجع سابق، بتصرف. ص (٢٧٣).

(٥) سيد قطب، نحو مجتمع إسلامي، دار الشروق، الطبعة الثالثة عشر، ٢٠٠٨م، مصر - القاهرة، ص ٢٩.

(٦) أحمد عبد العظيم محمد، أصول الفكر الإداري في الإسلام، ص ٢١، باختصار.



والرقي للمجتمع يتحقق برقي فئاته المتعددة، بل برقي أفراد، وهذا له صلة مباشرة بما سبق؛  
لأنه نتيجة منظومة متكاملة من الأخلاق والمبادئ والقوانين والأنظمة التي تعمل بصورة فردية  
وجماعية على تطور المجتمع، معنوياً ومادياً وبشئى المجالات، مع ملاحظة أهمية وأثر للنظم  
الإسلامية في المجتمع الإسلامي مقارنة بالنظم الوضعية، يقول الدكتور أبو عامر: "النظم الإسلامية -  
في مجموعها- ليست مجرد قوانين صارمة على الإنسان أن ينفذها طوعاً أو كرهاً، كما هو الشأن في  
القوانين الوضعية، وإنما هي نظم إلهية سنّها الله عز وجل لتتلاءم مع فطرة الإنسان فتلبي حاجاته  
وتشبع غرائزه، وترعى مصالحه"<sup>(١)</sup>.

ولا يخفى أنه يحق للدولة الإسلامية أن تسن من القوانين والأنظمة - وفق الآلية الشرعية  
المناسبة- ما يعمل على تحسين الأوضاع وتطويرها.

---

(١) أبو عامر، الدكتور عبدالرحمن عبد السلام، أضواء على النظام الاجتماعي في الإسلام، مكتبة الرشد، المملكة  
العربية السعودية، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ/٢٠٠٤م، ص ٣٩.

## المبحث الثالث

### أسس الانضباط

إنَّ الانضباط عملية متكاملة تعتمد على أسس هامة، لا يُستغنى عنها، بحيث إذا فُقدت، أو فُقدت أحدها، اخلَّتْ، ولم يؤدِّ دوره المقصود، ولم يحقق أهدافه، وفيما يأتي أهمها:

#### المطلب الأول: الانضباط بالوقت

وهو الالتزام بأداء الأعمال في وقتها المحدد لها، في بدايته، وختامه، ومقداره، وعدم تجاوز ذلك، فهناك حقوق وأعمال تُؤدَّى في الليل، ولا يصلح أدائها في النهار، كما جاء في وصية أبي بكر لعمر -رضي الله عنهما- حيث نقل ذلك ابن شبة فقال: "إنَّ أبا بكرٍ رضي الله عنه قال لعمر رضي الله عنه: "إني موصيك بوصية إنَّ حفظتها: إنَّ لله حقًا بالنَّهارِ لَّا يقبَلُهُ في اللَّيْلِ، ولله حقٌّ باللَّيْلِ لَّا يقبَلُهُ في النَّهارِ"<sup>(١)</sup>.

إنَّ تحديد الأوقات لأداء الأعمال قد جاء الأمر به، والترغيب بالتزامه في القرآن الكريم والسنة المطهرة، وقد وضَّح ذلك الشيخ عبدالفتاح أبو غدة -رحمه الله- فقال: "أرشدنا الله تعالى في كتابه الكريم، وعلى لسان نبيه العظيم صلى الله عليه وسلم إلى أهمية الوقت والتوقيت في حياتنا وأعمالنا، فرسم لنا الأحكام الشرعية، وحدد لنا أوقاتها ومواعيد أدائها، وحذرننا من التساهل والتجاوز بها عن توقيتها؛ وفي ذلك منه سبحانه تعليم وتربية لنا على: تنظيم الأعمال، والقيام بها في موابقتها المحددة، قال صلى الله عليه وسلم: ﴿إِنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾ [سورة النساء/ ١٠٣]، وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه:

(١) ابن شبة، أبو زيد، عمر بن شبة النميري البصري، ١٧٣ هـ - ٢٦٢ هـ، تاريخ المدينة النبوية، دار الفكر، تحقيق: فهمي محمد شلتوت، ٣٥٥/١، وانظر: ابن تيمية، أحمد بن عبدالحليم بن عبد السلام، ٦٨١ هـ - ٧٢٨ هـ، الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، حققه وعلق عليه: علي بن نايف الشحود، وقال: "صحيح لغيره"، ص ٤٤.

قال: "سألت النبي ﷺ أيُّ العمل أحبُّ (١) إلى الله؟ فقال ﷺ "الصلاة على وقتها" (٢)، إنَّ الإسلامَ يحثُّ على الدقة في المواعيد، والتوقيت لكل عمل بما يناسبه؛ ليوصل إلى الغاية من العمل على الوجه الأنتم والأكمل، وقد رسم الشرع الحنيف التوقيت في تكاليف كثيرة غير الصلاة، فوقت في أحكام الحج، والزكاة، والصوم، وزكاة الفطر، والأضحية والسفر، والتيمم، والمسح على الخفين، والرضاع، والطلاق، والعدة، والرجعة، والنفقة، والدين، والرهن، والضيافة، والعقيقة، والحيض، والنفاس، وغيرها؛ وما ذلك إلا لمعنى هام رتب الشرع التوقيت عليه ولحظ المصلحة والنفع به" (٣)، وهذه المنفعة شاملة لجميع جوانب الحياة، وفيها صلاح وتنظيم لأمر الدين والدنيا.

ولا بُد من التأكيد أن الانضباط بالتوقيت لم يكن في وقت الرفاهة فقط، بل في أشد الأحوال والظروف، ومن ذلك ما روته زينب ابنة أبي سلمة رضي الله عنهما - قالت: لما جاء نعي أبي سفيان رضي الله عنه من الشام دعت أم حبيبة رضي الله عنها - بسفرة في اليوم الثالث فمسحت عارضيتها (٤) وذراعيها، وقالت: "إني كنت عن هذا لغنية، لولا أني سمعت النبي ﷺ يقول: "لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج فأتها تحد عليه أربعة أشهر وعشراً" (٥)، فأمر حبيبة رضي الله عنها - تقيدت بالزمن الذي حدده رسول الله ﷺ لحداد المرأة على غير الزوج، فلم تمنعها وفاة أبيها رضي الله عنه أن تمس طيباً، ليدل ذلك على انضباطها بأمر النبي ﷺ،

(١) في رواية مسلم "أفضل"، انظر تخريج الحديث.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب مواقيت الصلاة، باب: فضل الصلاة لوقتها، رقم ٥٢٧، ومسلم، الصحيح، كتاب الإيمان، باب: بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال رقم ٨٥.

(٣) أبو غدة، عبدالفتاح، قيمة الزمن عند العلماء، أشرف على إخرجه: سلمان بن عبدالفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة عشر (١٤٣٠هـ / ٢٠٠٩م) ص (٢١-٢٢) بتصرف يسير.

(٤) عارضيتها: "جانبا الوجه فوق الذقن إلى ما دون الأذن" قاله النووي، المنهاج، ١١٣/١٠.

(٥) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الجنائز، باب حد المرأة على غير زوجها، رقم ١٢٨١، ومسلم، الصحيح، كتاب الطلاق، باب: وجوب الإحداد في عدة الوفاة وتحريمه في غير ذلك إلا ثلاثة أيام، رقم ١٤٨٦.

وكذلك فعلت أم المؤمنين زينب<sup>(١)</sup> رضي الله عنها - لما توفي أخوها، فقد وضعت على جسدها الطيب؛ ليدل على إنهاؤها للحداد، وذلك للانضباط بالوقت المحدد.

وتظهر أهمية الانضباط بالوقت في الأوامر الحساسة كالجهاد، وأوقات الامتحان، والقضايا الطبية، والأمور التي لها صلة بالآخرين، والأمور التي يترتب عليها نتائج هامة، وهناك أمور إذا فات وقتها لم يقبل أداؤها بعده، ومن ذلك بعض القضايا العسكرية، فقد روى ابن هشام رحمه الله - قال: "بعث رسول الله ﷺ عبدالله بن جحش بن رئاب الأسدي<sup>(٢)</sup>، في رجب، مقفلة من بدر الأولى، وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين ليس فيهم من الأنصار أحد - رضي الله عنهم -، وكتب له كتاباً، وأمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين، ثم ينظر فيه، فيمضي لما أمره به، ولا يستكره من أصحابه أحداً"<sup>(٣)</sup>.

فقد جاء النص صريحاً لقائد هذه السرية أن يسير لمدة يومين قبل أن ينظر في كتاب التكليف العسكري، وقد انضبط بالزمان كما انضبط بالأمر؛ وهذا ما صرح به ابن هشام حيث قال: "فلما سار عبدالله بن جحش<sup>(٤)</sup> يومين، فتح الكتاب فنظر فيه"<sup>(٥)</sup>.

وقد يقع لبعض المسؤولين الأمناء انضباط خاص يناسب حالهم في قيامهم بالمسؤولية الموكلة إليهم، لكن ينبغي عليه بيان السبب في ذلك إذا سأل من هو أعلى منه في المسؤولية، حتى لا يُتهم بالتقصير، ومن ذلك ما رواه خالد بن معدان قال: "استعمل علينا عمر بن الخطاب<sup>(٦)</sup> بحمص سعيد بن عامر الجُمحي<sup>(٧)</sup> فلما قدم عمر بن الخطاب حمص قال: يا أهل حمص كيف وجدتم عاملكم؟

(١) المصدران السابقان، وهو الحديث التالي له.

(٢) ابن هشام، السيرة النبوية ١٦٢/٣، وانظر: الهيثمي، نور الدين، علي بن أبي بكر، ٨٠٧هـ، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، كتاب، المغازي والسير، باب: سرية عبدالله بن جحش<sup>(٨)</sup>، وقال: رواه الطبراني ورجاله ثقات<sup>(٩)</sup>، ١٩٨-١٩٩، دار الريان للتراث، القاهرة، ودار الكتاب العربي، بيروت-لبنان.

(٣) المصدر السابق نفسه .

فَشَكَوْهُ إِلَيْهِ - وَكَانَ يُقَالُ لِأَهْلِ حِمصَ الكُوفَةِ<sup>(١)</sup> الصَّغْرَى؛ لِشَكَايَتِهِمُ الْعَمَالَ - قَالُوا: "نَشْكُو أَرْبَعًا: لَا يَخْرُجُ إِلَيْنَا حَتَّى يَتَعَالَى النَّهَارُ، قَالَ: "أَعْظَمُ بَهَا؟" قَالَ: "وَمَاذَا؟" قَالُوا: "لَا يَجِيبُ أَحَدًا بَلِيلٌ" قَالَ: "وَعَظِيمَةٌ؟" قَالَ: "وَمَاذَا؟" قَالُوا: "وَلَهُ يَوْمٌ فِي الشَّهْرِ لَا يَخْرُجُ فِيهِ إِلَيْنَا" قَالَ: "وَعَظِيمَةٌ؟" قَالُوا: "يَغْبِطُ الْغَبِطَةُ بَيْنَ الْأَيَّامِ؛ - يَعْنِي تَأْخُذُهُ مَوْتَةٌ - قَالَ: فَجَمَعَ عَمْرٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ - وَقَالَ اللَّهُمَّ لَا تُفِيلْ<sup>(٢)</sup> رَأْيِي فِيهِ الْيَوْمَ - مَا تَشْكُونَ مِنْهُ قَالُوا: لَا تَخْرُجْ إِلَيْنَا حَتَّى يَتَعَالَى النَّهَارُ"، قَالَ: "وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَأُكْرَهُ ذِكْرَهُ، لَيْسَ لِأَهْلِي خَادِمٌ فَاعْجَنَ عَجِينِي، ثُمَّ أَجْلَسَ حَتَّى يَخْتَمِرَ، فَأَخْبَزَ خَبْزِي، ثُمَّ اتَّوَضَأَ، ثُمَّ أَخْرَجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ مَا تَشْكُونَ مِنْهُ؟ قَالُوا لَا يَجِيبُ أَحَدًا بِالْبَلِيلِ قَالَ مَا تَقُولُ؟ قَالَ: كُنْتُ لَأُكْرَهُ ذِكْرَهُ، إِنْ جَعَلْتُ النَّهَارَ لَهُمْ، وَجَعَلْتُ اللَّيْلَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ وَمَا تَشْكُونَ مِنْهُ، قَالُوا: إِنْ لَهْ يَوْمًا فِي الشَّهْرِ لَا يَخْرُجُ إِلَيْنَا فِيهِ قَالَ مَا تَقُولُ؟ قَالَ: "لَيْسَ لِي خَادِمٌ يَغْسِلُ ثِيَابِي، وَلَا لِي ثِيَابٌ أَبْدِلُهَا، فَأَجْلَسَ حَتَّى تَجْفَ، ثُمَّ أَدْلَكُهَا، ثُمَّ أَخْرَجَ إِلَيْهِمْ مِنْ آخِرِ النَّهَارِ قَالَ: مَا تَشْكُونَ مِنْهُ؟، قَالُوا: تُصِيبُهُ مِنْ حِينَ إِلَى آخِرِ غَشِيَةِ فَيَغِيبُ عَمَّنْ فِي مَجْلِسِهِ!، قَالَ: مَا تَقُولُ؟ قَالَ: شَهِدْتُ مَصْرِعَ خُبَيْبِ الْأَنْصَارِيِّ<sup>(٣)</sup> بِمَكَّةَ وَقَدْ بَضَعَتْ قَرِيشٌ لَحْمَهُ ثُمَّ حَمَلُوهُ عَلَى جَذْعَةٍ فَقَالُوا: "أَتُحِبُّ أَنْ مُحَمَّدًا مَكَاتَكَ"، فَقَالَ: "وَاللَّهِ مَا أَحَبُّ أُنِي فِي أَهْلِي، وَأَنْ مُحَمَّدًا يَشَاكَ بِشَوْكَةٍ، فَمَا ذَكَرْتَ ذَلِكَ الْيَوْمَ، وَتَرَكِي نَصْرَتَهُ فِي تِلْكَ الْحَالِ - وَأَنَا مُشْرِكٌ لَا أُوْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ - إِلَّا ظَنَنْتُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَغْفِرُ لِي بِذَلِكَ الذَّنْبِ أَبَدًا، فَتَصِيبُنِي تِلْكَ الْغَبِطَةُ، فَقَالَ عَمْرُوهُ: "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يُفِيلْ<sup>(٤)</sup> فِرَاسَتِي"<sup>(٥)</sup>.

(١) تشبيهاً لها بالكوفة؛ لكثرة الخلافات والاضطرابات التي تقع فيها.

(٢) "قال رأيه: أخطأ وضعف" المعجم الوسيط، ص ٧٤٢

(٣) انظر الهامش السابق.

(٤) انظر: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني [ت: ٤٣٠]، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، الناشر: دار

الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الرابعة، ١٤٠٥هـ، ٢٤٥/١، وابن الجوزي، أبو الفرج، عبد الرحمن

بن علي بن محمد، صفة الصفوة، دار المعرفة-بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م، تحقيق:

محمود فائوري، د. محمد رواس قلعه جي، ١/٦٦٥.

إنَّ هذا الصحابي الجليل ﷺ كان لديه الانضباط خاص فهو لا يخرج حتى يتعالى النهار، ولا يخرج في الليل، وهناك يوم في الشهر لا يخرج إلى الناس فيه، ويتفعل مع حدث بصورة معينة ومتكررة، ولما سئل عنها من قبل أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه أجاب عنها جميعاً، فكذلك ينبغي أن يُجيب العاملُ مسئوله.

ولا يخفى أنَّ النبي ﷺ قد حرص على ترتيب وتنظيم الأعمال على سائر اليوم، وربى الصحابة- رضي الله عنهم- وأُمته على ذلك؛ تنفيذاً لقوله الله تعالى: ﴿إِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ [الشرح ٧]، وفيها توجيه هام كما يقول ابن عاشور-رحمه الله- "إذا أتممت عملاً من مهام الأعمال، فأقبل على عمل آخر، بحيث يعمر أوقاته كلها بالأعمال العظيمة"<sup>(١)</sup>؛ وعن عائشة-رضي الله عنها- "كان النبي ﷺ يذكر الله على كل أحيائه"<sup>(٢)</sup>.

#### المطلب الثاني: الانضباط بطريقة العمل المناسبة

إنَّ الانضباط يتحقق بأداء العمل على الصورة المطلوبة، أو بأدائه على أفضل صورة تناسبه؛ وخاصة أنَّ معظم الأعمال المهمة لها نظامها الدقيق، فإذا اخلت فإنها لا تعمل، وإذا عملت كان ذلك العمل بكفاءة قاصرة، ففي الأمر السابق، انطلق الصحابي عبدالله رضي الله عنه فلما نظر في الكتاب فإذا فيه: "إذا نظرت في كتابي هذا؛ فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف، فترصد بها قريشاً، وتعلم لنا من أخبارهم . فلما نظر عبدالله بن جحش في الكتاب قال: سمعاً وطاعة، ثم قال لأصحابه: قد أمرني رسول الله ﷺ أن أمضي إلى نخلة؛ أرصد بها قريشاً حتى آتية منهم بخبر، وقد نهاني أن أستكره أحداً منكم، فمن كان منكم يريد الشهادة، ويرغب فيها فلينطلق، ومن كره ذلك فليرجع فأما

(١) ابن عاشور، الطاهر، التحرير والتنوير، تفسير سورة الشرح، ٣٠/٣٥٩.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الحيض باب نقضي الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت، قبل

رقم ٣٠٥، مسلم، الصحيح في كتاب الحيض باب: ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها، رقم ٣٧٣.

أنا فماض لأمر رسول الله ﷺ فمضى ومضى معه أصحابه لم يتخلف عنه منهم أحد" (١)، فعندما قرأ الكتاب بدأ عبدالله ﷺ بتنفيذ الأمر كما جاءه؛ فلم يُكره أحدًا على الانطلاق معه، بل خيّرهم كما جاءه الأمر، ثم انطلق إلى المكان الذي أمر بالوصول إليه، ونفذ المطلوب منه فعله في ذلك المكان تمامًا. وفي هذا النص فائدة أخرى إضافة إلى تنفيذ الأمر بدقة وهي الأثر العظيم لانضباط القائد على الجند والعاملين معه بصفته قدوة أمامهم.

ومما ينبغي على العامل فعله أن يستفسر عن كيفية أداء العمل عند الحاجة لذلك؛ ليؤديه على الوجه المطلوب، سواء كان ذلك العمل في أمر الدين أو الدنيا، كما ثبت عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر: «لأُعْطِينَ هَذِهِ الرَّايَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ». فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ ؓ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهَا وَقَالَ ﷺ: «امْشِ وَلَا تَنْتَفِتْ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ». قَالَ فَسَارَ عَلِيٌّ ؓ شَيْئًا ثُمَّ وَقَفَ وَلَمْ يَنْتَفِتْ فَصَرَخَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَيَّ مَاذَا أَفَاتِلُ النَّاسَ قَالَ ﷺ: «فَاتِلُهُمْ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ مَتَّعُوا مِنْكَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابَتُهُمْ عَلَى اللَّهِ» (٢).

إن الانضباط الذي تميز به للصحابه - رضي الله عنهم - هو الذي جعلهم يتقيدون بتنفيذ الأمر تمامًا ومنهم علي ؓ، حيث سأل واستفسر عن كيفية تنفيذ تلك المهمة، فجاءه الأمر "امش ولا تنتفت"؛ فالتزم "فسار علي ؓ شيئًا ثم وقف ولم ينتفت" (٣).

ومما ينبغي التنبيه عليه أن بعض الناس قد يظن أن الانضباط بأداء العمل على الوجه المطلوب أمر يسير في جميع المواضع، ولكن حذيفة ؓ يبين صعوبة ذلك في أوقات ومواطن الشدة

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ١٦٢/٢، مرجع السليق، سبق ذكره، ص ٤٤.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم - ، باب: مناقب علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن رضي الله تعالى عنه - رقم ٣٧٠١، ومسلم، الصحيح، كتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم - ، باب: من فضائل علي بن أبي طالب ؓ رقم ٢٤٠٥، واللفظ له، باختصار.

(٣) انظر: عياض اليعصب، القاضي، أبو الفضل، ابن موسى بن عياض، ٥٤٤ هـ، إكمال المعلم بفوائد مسلم، وهو شرح صحيح مسلم - ، تحقيق: الدكتور يحيى إسماعيل، دار الوفاء، الطبعة الأولى ١٤٤١ هـ / ١٩٩٨ م، ٤١٧/٧.

والحرب، فعن يزيد التيمي قال: "كنا عند حذيفة رضي الله عنه فقال رجل: "لو أدركتُ رسول الله ﷺ قاتلتُ معه وأبليتُ" فقال حذيفة: "أنت كنت تفعل ذلك؟ لقد رأيتنا مع رسول الله ﷺ ليلة الأحزاب وأخذتنا ريح شديدة، فقال رسول الله ﷺ: "ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة؟ فسكتنا فلم يجبه منا أحد ثم قال: "ألا رجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة؟" فسكتنا فلم يجبه منا أحد ثم قال: "ألا رجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة؟"، فسكتنا فلم يجبه منا أحد فقال: "قم يا حذيفة فاتنا بخبر القوم" فلم أجد بداً إذ دعاني باسمي أن أقوم قال: "اذهب فاتني بخبر القوم، ولا تدعهم" حتى أتيتهم فرأيت أبا سفيان يصلي ظهره بالنار فوضعت سهماً في كبد القوس فأردت أن أرميه فذكرت قول رسول الله ﷺ: "ولا تدعهم علي"، ولو رميته لأصيبته، فرجعت، فأخبرته بخبر القوم" <sup>(١)</sup>، فحذيفة رضي الله عنه يرى أبا سفيان <sup>(٢)</sup> أمامه، وهو قائد المشركين وفي قتله مصلحة ظاهرة، لكن انضباطه بتنفيذ أمر القائد بالصورة المطلوبة وهو المسئول الأكبر، فيه مصلحة راجحة، وفيه طاعة لله تعالى ولرسوله ﷺ، وفيه التأييد والحكمة، وقد انعكست الآثار الإيجابية للتقيد بتنفيذ الأمر بأن أبا سفيان أمر المشركين بالانسحاب، فلعله لو قُتل لتمسك المشركون بالقتال، وكذلك أكرم الله تعالى أبا سفيان رضي الله عنه بالإسلام.

ولا بد من التأكيد أن المنهج الذي تميّز به الصحابة - رضي الله عنهم - هو التقيد التام بتنفيذ أوامر النبي ﷺ بدقة متناهية بالصورة والكيفية المأمور بها، وقد يظن أحدهم أنه نفذ الأمر بالكيفية المطلوبة ثم يتبين له أنه يحتاج إلى زيادة أو تصويب، فيبادر إلى ذلك مسرعاً، ومن ذلك ما رواه ابن هشام - رحمه الله - قال: "بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد رضي الله عنه إلى العزى <sup>(٣)</sup>، وكانت بنخلة، وكانت

<sup>(١)</sup> متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الجهاد والسير، باب فضل الطليعة، مختصراً، رقم ٢٨٤٦. وفيه قال الزبير أنا، فقال النبي ﷺ: "إن لكل نبي حوارياً وحواري الزبير"، مسلم، الصحيح، كتاب الجهاد والسير باب غزوة الأحزاب، رقم ١٧٨٨، واللفظ له.

<sup>(٢)</sup> وكان قائداً للمشركين ثم أسلم.

<sup>(٣)</sup> أي لهدمها.



بيتاً يُعَظِّمُهُ هذا الحي من قريش وكنانة ومضر كلها وكانت سدنتها وحجابها بني شيبان من بنسي  
 سليم؛ حلفاء بني هاشم<sup>(١)</sup>، وفصل في ذلك الإمام للطبري - رحمه الله - فقال: "هدم خالد بن  
 الوليد<sup>رضي الله عنه</sup> العزى ببطن نخلة لخمس ليال بقين من رمضان وهو صنم لبني شيبان بطن من سليم  
 حلفاء بني هاشم وبنو أسد بن عبد العزى، يقولون هذا صنمنا فخرج إليه خالد<sup>رضي الله عنه</sup> فقال<sup>رضي الله عنه</sup>: "قد  
 هدمته"، فقال<sup>رضي الله عنه</sup>: "أرأيت شيئاً"، قال<sup>رضي الله عنه</sup>: "لا" قال<sup>رضي الله عنه</sup>: "فارجع فاهدمه"، فرجع خالد<sup>رضي الله عنه</sup> إلى الصنم  
 فهدم بيته وكسر الصنم، فجعل السادن يقول: أعزى اغضبي بعض غضبتك فخرجت عليه امرأة  
 حبشية عريانة مولولة فقتلها وأخذ ما فيها من حلية، ثم أتى رسول الله<sup>ﷺ</sup>، فساخبره بذلك  
 فقال<sup>رضي الله عنه</sup>: "تلك العزى، ولا تعبد العزى أبداً"<sup>(٢)</sup>، فقد نفذ خالد بن الوليد<sup>رضي الله عنه</sup> الأمر حيث ظن أن  
 المطلوب هو مجرد الهدم ولو كان جزئياً وصرح بذلك فقال: "قد هدمته"، ولكن النبي<sup>ﷺ</sup> بيّن له  
 الصورة المطلوبة، والكيفية الصحيحة، بعد أن سأل عن جزئية لم يكن يعرفها قبل ذهابه حيث قال  
 له<sup>رضي الله عنه</sup>: "أرأيت شيئاً"، فقال<sup>رضي الله عنه</sup>: "لا" فعاد مسرعاً وانضبط بطريقة العمل المطلوب فمرأى المشهد  
 المطلوب، وهي علامة على تحقيق المطلوب، وتحقيق المقصود، لم يكن يعلمها خالد<sup>رضي الله عنه</sup>، ولعل في  
 هذا إشارة أن المسئول قد يضع أو يعرف علامة ولا يخبر بها العامل تكون مقياساً، ودليلاً على حسن  
 الأداء.

إنّ الفهم الصحيح لأهمية الانضباط وعظمته يتحقق بتنفيذ الأمر بالطريقة المناسبة، وهذا  
 الفهم هو الذي جعل الخليفة الراشد أبا بكر الصديق<sup>رضي الله عنه</sup> يحرص على إنفاذ بعث<sup>(٣)</sup> أسامة<sup>رضي الله عنه</sup>، رغم

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، مسير خالد بن الوليد<sup>رضي الله عنه</sup> لهدم العزى، ٤٢/١.

(٢) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ١٦٣/٢، ولا شك أن للنبي<sup>ﷺ</sup> قد أمر بهدم الأصنام، ولكن هذه الرواية من حيث  
 التفصيل فيها مقال، وقد قال الدكتور أكرم ضياء العمري، "ولم تثبت في القصص التي تدور حول هدمها  
 رواية صحيحة"، العمري، الدكتور أكرم ضياء، السيرة النبوية الصحيحة، ٤٨٤/٢.

(٣) وهو الجيش الذي عقد النبي<sup>ﷺ</sup> رايته قبل وفاته بقليل، وأمره بالتوجه إلى بلاد الشام، انظر: الطبري، تاريخ  
 الأمم والملوك، ٢٤٤/٢-٢٤٦، وقد علق أستاذي الدكتور يوسف الزبوت على ذلك فقال: "فأين تنكيس  
 الأعلام، وتعطيل شؤون العباد؟".

كل الصعوبات، ثمن عاصم بن عدي، قال نادى منادي أبي بكر عليه السلام من بعد الغد من مثوى رسول الله ﷺ؛ ليتم بعث أسامة: "إلا لا يبقين بالمدينة أحد من جند أسامة إلا خرج إلى عسكره"، وقام في الناس فحمد الله وأثنى عليه، وقال ﷺ: "يا أيها الناس، لو خطفتني الكلاب والذئاب لم أرد قضاء قضى به رسول الله ﷺ"، وجاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: "إن الأنصار أمروني أن أبلغك أنهم يطلبون إليك أن تولي أمرهم رجلاً أقدم سناً من أسامة رضي الله عنه، فوثب أبو بكر رضي الله عنه وكان جالساً فأخذ بلحية عمر رضي الله عنه فقال له: تكلمك أمك وعمتك يا ابن الخطاب، استعمله رسول الله ﷺ، وأمرني أن أنزعه!؛ فخرج عمر رضي الله عنه إلى الناس فقالوا له ما صنعت؟، فقال: "امضوا تكلمكم أمهاتكم، ما لقيت في سببكم من خليفة رسول الله ﷺ"، ثم خرج أبو بكر رضي الله عنه حتى أتاهم وشيعهم وهو ماش وأسامه رضي الله عنه راكب وعبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه يقود دابة أبي بكر رضي الله عنه، فقال له أسامة رضي الله عنه: يا خليفة رسول الله، والله لتركن أو لا تنزلن، فقال: "والله لا تنزلن، والله لا أركب، وما علي أن أغبر قدمي في سبيل الله ساعة، حتى إذا انتهى قال: إن رأيت أن تعينني بعمر فافعل فأذن له<sup>(١)</sup>.

إن الانضباط بطريقة العمل المناسبة يقتضي، بل ويوجب تنفيذ الأمر بالصورة المطلوبة تماماً، وعدم التقصير أو للمخالفة في الأداء إلا لضرورة قصوى، أو أن يكون للعامل فسحة في كيفية الأداء للعمل؛ فأبو بكر الصديق رضي الله عنه حرص على إنفاذ الجيش إلى الموقع المطلوب، وأن لا يتخلف أحد، وأظهر التمسك بالأداء وقال ﷺ: "ولو تخطفتني الكلاب والذئاب"، وسار هو بنفسه مع الجيش ماشياً تشجيعاً لهم، ولمّا وجد ضرورة لبقاء عمر رضي الله عنه ليمتحن به في أمور ضرورية؛ وهو شئون الدولة الإسلامية الملحة جداً وفي وقت حرج استأذن أمير الجيش، رغم أنه الخليفة؛ وفي هذا احترام للمسؤولين، وتقدير لأصحاب القرار وأهل الكفاءة.

(١) الطبري، تاريخ الأمم والملوك ٢/٢٤٤-٢٤٦.

### المطلب الثالث: الانضباط في بذل الجهد المستطاع

إنَّ الانضباط بالوقت، وطريقة العمل المناسبة، يقتضي أن يبذل للعامل الجهد المستطاع - ضمن قدرته- لتحقيق العمل المطلوب، بل يبذل أقصى ما يستطيع من جهد، ومنطلقه في ذلك قول الله تعالى ﴿فَأَنقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا﴾ [سورة التغابن ١٦] وقول رسول الله ﷺ: "إذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم"<sup>(١)</sup>، والأمثلة العملية من سيرة النبي ﷺ كثيرة ومتنوعة، فقد بدأ ﷺ الدعوة إلى الله تعالى، في بيئة انتشر فيها الشرك وعبادة الأصنام، فبذل أقصى الجهد في الدعوة إلى الإسلام؛ فقد استمر ثلاث سنوات يبذل أقصى الجهد في اختيار العناصر الملائمة، ثم جهر بالدعوة، وتحمل الإيذاء من القريب والبعيد، وقد أفرد لذلك ابن هشام مواضع، ومما قاله -رحمه الله-: "ذكر ما لقي رسول الله ﷺ من قومه من الأذى"<sup>(٢)</sup>، وقال: "ذكر عدوان المشركين على المستضعفين ممن أسلم، بالأذى والفتنة"<sup>(٣)</sup>، وهو ﷺ يبذل أقصى الجهد في سبيل تحقيق أهدافه بنشر دعوته، ويحتمل الإيذاء المادي والمعنوي، ثم لما اشتد الإيذاء أكثر، وخاف على الدعوة، وعلى أتباعه أنن بالهجرة، لعدد من الصحابة -رضي الله عنهم- إلى الحبشة، ثم واجه مقاطعة عجيبة، وكتب بذلك صحيفة، ثم نُقضت تلك الصحيفة، قال ابن هشام: "حديث نقض الصحيفة"<sup>(٤)</sup>، واستمر في عرض نفسه على وفود الحج، والزائرين لمكة، قال ابن هشام: "عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه على القبائل"<sup>(٥)</sup>، ثم خرج إلى الطائف فلاقى الإيذاء الشديد، ونقل ابن هشام ذلك المشهد فقال -رحمه الله-: "وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونهم

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: الالتداء بسنن رسول الله ﷺ، رقم ٧٢٨٨، ومسلم، الصحيح، كتاب: الحج، باب: فرض الحج مرة في العمر، رقم ١٣٣٧.

(٢) ابن هشام، السيرة النبوية، ١٩٩/٢.

(٣) المرجع السابق، ١٥٩/٢.

(٤) المرجع السابق، ٢١٩/٢.

(٥) المرجع السابق، ٢٧٠/٢.

ويصيحون به، حتى اجتمع عليه الناس والجنوه الى حائط<sup>(١)</sup> لعتبة بن ربيعة وشيبة ابن ربيعة،

وهكذا فقد مكث ﷺ طوال بعثته يبذل أقصى ما يستطيع من جهد في سبيل تبليغ دعوته.

ومما لا شك فيه أن أثر ذلك على الصحابة - رضي الله عنهم - كان بارزاً، ومن ذلك هذا المثال العملي؛ فقد كلف أبو بكر الصديق ﷺ زيد بن ثابت ﷺ بعمل عظيم وكبير وهو جمع القرآن الكريم، فعن زيد بن ثابت ﷺ قال أرسل إلي أبو بكر ﷺ مقتل أهل اليمامة فإذا عمر بن الخطاب ﷺ عنده قال أبو بكر ﷺ إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحر<sup>(٢)</sup> يوم اليمامة بقراء القرآن وإني أخشى أن يستحر القتل بالقراءة بالمواطن فيذهب كثير من القرآن وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن قلت لعمر كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ قال : عمر ﷺ هذا والله خير فلم يزل عمر يرجعني حتى شرح الله صدري لذلك، ورأيت في ذلك الذي رأى عمر، قال زيد قال أبو بكر إنك رجل شاب عاقل لا نتهمك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فتتبع القرآن فاجمعه فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني من جمع القرآن قلت كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : هو والله خير، فلم يزل أبو بكر ﷺ يرجعني حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - فتتبع القرآن أجمعه من العصب والخاف وصدور الرجال حتى وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري لم أجدها مع أحد غيره ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ [التوبة/١٢٨]، حتى خاتمة براءة فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حياته ثم عند حفصة بنت عمر - رضي الله عنهم -<sup>(٣)</sup>.

(١) حائط: وهو البستان، مرتضى الزبيدي الحسيني، أبو الفيض، محمد بن محمد بن عبد الرزاق، تاج العروس

من جواهر اللاموس، تحقيق: مجموعة من المحققين، الناشر: دار الهداية، ٦٢/١.

(٢) قال ابن حجر: "استحر: اشتد وكثر"، ابن حجر، فتح الباري، ٨٥٧/٨.

(٣) رواه البخاري، الصحيح، كتاب فضائل القرآن، باب: جمع القرآن، رقم ٤٩٨٦.

لقد أحسن أبو بكر للصديق ﷺ فبذل الجهد في اختيار الكفاء لهذه المهمة العظيمة، وإقناعه بتنفيذها، رغم اعتراضه، وعدم موافقته على هذا العمل في البداية، لكنَّه بعد اقتناعه بذل أقصى الجهد في التنفيذ، ويعلق الحافظ ابن حجر على صفات زيد ﷺ فيقول: "ذكر له أربع صفات مقتضية خصوصيته بذلك: كونه شاباً؛ فيكون أنشط لما يطلب منه، وكونه عاقلاً فيكون أوعى له، وكونه لا يتهم؛ فتركن النفس إليه، وكونه كان يكتب الوحي، فيكون أكثر ممارسة له، وهذه الصفات التي اجتمعت له قد توجد في غيره لكن مفرقة"<sup>(١)</sup>، فلا يكفي بذل الجهد إلا مع وجود الأهلية والقدرة على حسن الانجاز، لقد بذل زيد ﷺ كل ما استطاع من جهد لأداء تلك المهمة العظيمة، فتتبع كل سورة أو آية من مظانها، هذا الجهد الذي كان أثقل من حمل الجبال نفسياً ومادياً حتى أنجزه بأفضل ما يمكن.

والظاهر أن الذكاء، وبذل أقصى الجهد؛ لتحقيق سرعة الانجاز المُحكَّم، وغير ذلك من ميزات زيد ﷺ هي التي أهلته لمهمة قبل المهمة السابقة؛ وهي تعلم اللغة السريانية خلال فترة قصيرة جداً، فعن زيد بن ثابت ﷺ قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أتعلم له كتاب يهود قال ﷺ: "إني والله ما آمن يهود على كتاب"، قال ﷺ: "فما مر بي نصف شهر حتى تعلَّمته له، قال ﷺ: "فلما تعلَّمته كان إذا كتب إلى يهود كتبت إليهم، وإذا كتبوا إليهم قرأت له كتابهم"<sup>(٢)</sup>.

روى الإمام الطبري -رحمه الله- أن أبا بكر الصدِّيق ﷺ لما وُلِّي الخلافة خطب في الناس فقال: "إنما أنا مثلكم وإني لا أدري لعلكم ستكلفوني ما كان رسول الله ﷺ يطيق، إن الله تعالى اصطفى محمداً ﷺ على العالمين، وعصمه من الآفات، وإنما أنا متبع ولست بمبتدع؛ فإن استقمتم فتابعوني وإن زُغت فقوموني وإن رسول الله ﷺ قبض وليس أحد من هذه الأمة يطلبه بمظلمة

(١) ابن حجر، فتح الباري (١٣/٩).

(٢) رواه البخاري، الصحيح، كتاب أخبار الأحاد، باب: ترجمة للحكام، وهل يجوز ترجمان واحد؟ رقم (٧١٩٥)، ورواه الترمذي، في (السنن)، في كتاب الاستئذان، باب: ما جاء في تعليم السريانية، رقم (٢٧١٥)، واللفظ له.

سوط فما دونها<sup>(١)</sup>، إن أبا بكر الصديق رضي الله عنه مقدار طاقته وقدراته، وعلم أن الناس سيطلبون منه مثل ما كانوا يطلبون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا فوق طاقته، فبين لهم أنه سيعمل ضمن طاقته، وأنه بشر مثلهم وطاقته أضعف من طاقة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

إن الانضباط يقتضي من المكلف بالعمل أن يبذل أقصى ما يستطيع من جهد لإنجاز عمله بإتقان وإحكام وبأفضل صورة ممكنة.

#### المطلب الرابع: الانضباط في تحقيق الأهداف

إن العقلاء لا ينصرفون في شئون حياتهم عبثاً، من غير هدف مقصود، أو إنجاز مراد، فإذا كان هذا هو حال عامة البشر العقلاء، فكيف الحال عند سيد العقلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأصحابه رضي الله عنهم والسائرين على نهجه عبر الزمان والمكان، فلا بد من أهداف مقصودة يراد تحقيقها من خلال أعمال توصل إليها، ففي سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفي تعليمه لأصحابه رضي الله عنهم - ترى سعياً حثيثاً لتحقيق الأهداف للعظيمة التي فيها صلاح أمر الدين والدنيا، كما أن هناك أهدافاً كبيرة قد يعمل الفرد لتحقيقها بالتعاون مع غيره؛ خاصة إذا وجدت القيادة التي تستطيع توظيف الطاقات في مواضعها المناسبة، وعلى رأس ذلك توظيف للكفاءات المميزة قال الدكتور العلمي "الانضباط يحفز الهمم نحو استخدام القوى العاملة إلى أقصى طاقة لتحقيق الأهداف، والصبر على مشقات الأداء حتى بلوغ الغايات، ولا يتنازل عن الأهداف إلا أصحاب العقول المستريحة"<sup>(٢)</sup> الذين قصرت عقولهم عن الصبر حتى تحقيق أهدافهم.

وكلما عظمت الأهداف، هانت التضحية في سبيل تحقيقها، بل كلما عظم الأشخاص عظمت أهدافهم، فقد تبدأ الأهداف بأحلام وآمال، لكنها تتحول إلى واقع عملي بالجهد المتواصل

(١) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ٢/٢٤٤-٢٤٥.

(٢) العلمي، الانضباط والطاعة وأثرهما التربوي، ص ٤٣، مرجع سابق.

المنظم، الذي يبدأ بإنجاز خطوات ثم تتابع الإنجازات والمحافظة على ما تحقق من تلك الإنجازات أمر مهم وعظيم، فعلينا أن نرتقي بأحلامنا وآمالنا؛ قال الدكتور الهاشمي "أحلام الإنسان التي يخططها له فكره وخياله تُسبغ عليه جواً اجتماعياً يدفعه إلى تحقيقه، ويُكيف نفسه له، ويكيف ظروفه لإنجازه، وما أكثر المشاريع العلمية والسياسية والاجتماعية والاقتصادية؛ التي تبدأ بفكرة للمستقبل أو بأحلم وأمل، ثم تنتهي إلى الإنجاز" (١).

ولذا فيلزم المسلم السعي الحثيث نحو تغيير وتطوير الأنظمة والقوانين لتتوافق مع أهدافه وغاياته النبيلة، قال الدكتور الهاشمي: "فيلزم المسلم أن يؤثر في الأنظمة والتقاليد جميعها، ويغيرها ويطورها على الصعيد الرسمي، أو الجماعي، بالقدر الذي يؤهله لسد حاجاته المتطورة النامية، وبالقدر الذي يؤمن به أنه الحق" (٢) والنموذج القدوة في ذلك هو رسول الله ﷺ، حيث يتجلى الصبر، والإصرار العظيم على تحقيق الأهداف الكبيرة كما أن الأمل بتحقيق الأهداف يُسهل التضحية في سبيلها.

فها هو أحد الصحابة الكرام رضي الله عنه يصف بعض التضحية في سبيل الله تعالى؛ لتحقيق الأهداف، فيقول: "أتيت النبي ﷺ وهو متوسد بردة وهو في ظل الكعبة وقد لقينا من المشركين شدة فقلت: يا رسول الله، ألا تدعو الله، ففقد وهو مُحَمَّرٌ وجهه، فقال ﷺ: "لقد كان من قبلكم ليمشط بمشاط الحديد ما دون عظامه من لحم أو عصب ما يصرفه ذلك عن دينه، ويوضع المنشار على مفرق رأسه فيشق باثنتين ما يصرفه ذلك عن دينه وليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت ما يخاف إلا الله، والذئب على غنمه" (٣)، فالهدف

---

(١) الهاشمي، أ.د. عابد توفيق، الإسلام ينظم الحياة ويحكم موازين التكيف، دار القلم، الإمارات العربية المتحدة، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ / ٢٠٠٤م، ص ٤٣، بتصرف يسير.

(٢) المرجع السابق ص ٤٢.

(٣) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: مناقب الأنصار، باب: ما لقي النبي ﷺ وأصحابه من المشركين بمكة،

واضح، والغاية النبيلة مانحة أمام النبي ﷺ والأمل بنصر هذا الدين وعد سيحقق، ولكن يجب على المسلمين الصبر والتضحية.

ومما ينبغي أن يؤكد عليه؛ شدة تأثر النبي ﷺ لإيذاء أصحابه ﷺ، قال ابن حجر-رحمه الله-: "جميع ما أودى به أصحابه كان يتأذى هو به"<sup>(١)</sup>، ومع ذلك يُصر على تحقيق أهدافه، ويُعلم أصحابه ﷺ الصبر على ذلك. ومما ذكره ابن هشام عن النبي ﷺ أنه قال: "فوالله لا أزال أجاهد على الذي بعثني الله به حتى يظهره الله أو تنفرد هذه السالفة"<sup>(٢)</sup>-(٣).

وفي السيرة النبوية أهداف واضحة وبعضها مرحلي، حيث تظهر للمتأمل فيها، كما أن الدارس لسيرة النبي ﷺ يجد التخطيط المنظم والدقيق لتحقيق الأهداف، وقد أشرف أستاذي الفاضل الدكتور محمد العمري-حفظه الله تعالى- على رسالة دكتوراه نافعة في هذا الميدان وهي التخطيط العسكري في السنة النبوية، وفي بيان أهمية التخطيط يقول الدكتور يحيى البطوش: "إنَّ التخطيط بصفة عامة مدخل لحل كثير من المشكلات، ومنهج لتحقيق الغايات، والعمل بدون خطة هو ضرب من العبث وضياح الوقت، حيث تعم الفوضى والارتجالية، ويصبح الهدف بعيد المنال لذلك ما أقدم رسول الله ﷺ على أي عمل له شأن إلا بعد أن يضع له خطة"<sup>(٤)</sup>، ويضيف قائلاً: "إنَّ الأخذ بالأسباب، والدقة في التخطيط، واختيار الزمان والمكان المناسبين للتنفيذ، وعمليات التضحية

(١) فتح الباري، في شرح الحديث السابق.

(٢) قال السهيلي-رحمه الله تعالى-: "السَّالِفَةُ صَفْحَةُ الْعُقُوفِ وَأَنْفَرَادُهَا عِبَارَةٌ عَنِ الْقَتْلِ أَوْ الذَّبْحِ"، السهيلي، الروض الأنف في شرح غريب السير، ٤/٤١.

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، الصحيح، كتاب: الشروط، باب: الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط ورواه ابن هشام، السيرة النبوية، أمر الحديبية في آخر سنة ست، وذكربيعة الرضوان، والصلح بين رسول الله ﷺ وبين سهيل بن عمرو ٢٧٦/٤، واللفظ لابن هشام.

(٤) البطوش، الدكتور يحيى بشير حامد، التخطيط في السنة النبوية، ص ٢١.



والفداء، والذكاء، والتمويه، والصدق، والصبر، ومن وراء ذلك التوكل على الله تعالى والثقة

بنصره لنبيه؛ كل ذلك كان في خدمة الهدف المنشود<sup>(١)</sup>.

ولا شك أن التخطيط لتحقيق الأهداف كان منهجاً عاماً في سيرة النبي ﷺ، ومن ذلك ما

يأتي:

١- الهدف: معرفة رأي الأنصار في جهاد الأعداء خارج المدينة النبوية<sup>(٢)</sup>، الوسيلة: مشاورة

النبي ﷺ المتكررة للجند فقد تكلم المهاجرون وقالوا خيراً، وأثنى عليهم النبي ﷺ، لكنه كرّر

طلب المشورة، ونقل ذلك ابن هشام فقال: "استشارة الأنصار ثم قال رسول الله ﷺ: "أشيروا

علي أيها الناس"، وإنما يريد الأنصار؛ وذلك أنهم عدد الناس<sup>(٣)</sup>، وأنهم حين بايعوه بالعقبة

قالوا: "يا رسول الله إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا، فإذا وصلت إلينا، فأنت في

ذمتنا نمنعك مما نمنع منه أبناءنا ونساءنا، فكان رسول الله ﷺ يتخوف ألا تكون الأنصار

ترى عليها نصره إلا ممن دهمه بالمدينة من عدوه، وأن ليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو

من بلادهم، فلما قال ذلك رسول الله ﷺ قال له سعد بن معاذ: "والله لكأنك تريدنا يا رسول

الله" قال: "أجل"، قال: "فقد آمانا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق، وأعطيناك

على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت، فنحن معك

فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل

واحد، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً، إنا لصبر في الحرب صدق في اللقاء لعل الله يريك

منا ما تقر به عينك، فسر بنا على بركة الله"، فسّر رسول الله ﷺ بقول سعد، ونشطه ذلك،

(١) البطوش، الدكتور يحيى بشير حامد، ص ٢٣.

(٢) انظر: شروط بيعة العقبة الأولى، وبيعة العقبة الثانية، عند ابن هشام في السيرة النبوية، ٢/٢٧٩، ٢/٣٠٢.

(٣) كانوا في ذلك الوقت أكثر عدداً من المهاجرين.

ثم قال: "سيروا، وابشروا، فإن الله تعالى قد وعدني إحد الطائفتين، والله لكأني الآن أنظر  
إلى مصارع القوم"<sup>(١)</sup>.

٢- الهدف التعرف على أخبار قريش، وعددهم، ومكانهم، وكانت الوسيلة، انطلاق ﷺ الرسول  
وهو القائد الأعلى مع أبي بكر رضي الله عنه، في البحث عن مصدر للمعلومات: فقد انطلقوا حتى  
وجدوا شيخاً من العرب، فسألوه عن أمور يعلمونها وهي مكان جند المسلمين، وعن أمور لا  
يعلمونها ليقيسوا المعلومات ببعضها، ويحكموا على صحة تلك المعلومات الواردة منه، قال  
ابن هشام: "فسأله ﷺ عن قريش وعن محمد وأصحابه، وما بلغه عنهم فقال الشيخ: "لا أخبركما  
حتى تخبراني ممن أنتما فقال رسول الله ﷺ: "إذا أخبرتنا أخبرناك"، قال: "أذاك بذاك قال نعم،  
قال للشيخ: "فإنه بلغني أن محمداً وأصحابه خرجوا يوم كذا وكذا فإن كان صدق الذي  
أخبرني فهم اليوم بمكان كذا وكذا للمكان الذي به رسول الله ﷺ، وبلغني أن قريشاً خرجوا يوم  
كذا وكذا، فإن كان الذي أخبرني صدقني فهم اليوم بمكان كذا وكذا للمكان الذي فيه قريش،  
فلما فرغ من خبره قال ممن أنتما فقال رسول الله ﷺ: "نحن من ماء"، ثم انصرف عنه، قال  
يقول ما من ماء؟، أمن ماء العراق؟!"<sup>(٢)</sup>.

ولعل مما يتوقف معه أن النبي ﷺ أجابه بالتورية: "نحن من ماء"، ولم يقل له أنا قائد  
المسلمين، ولم يقدم له أي معلومة تؤثر على الصف المسلم؛ ذلك أن الهدف هنا هو عدم إيصال  
معلومات للخصم، وسبب جوابه بتلك الصورة: فيما رواه جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - ،

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ١٦٢/٣، وانظر: الإمام مسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: غزوة بدر،  
رقم ١٧٧٩.

(٢) ابن هشام، السيرة النبوية، ١٦٢/٣.

قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "الْحَرْبُ خُدْعَةٌ"<sup>(١)</sup>. وشرحه القاضي عياض بقوله: "فيه جواز التورية

والتعريض في الحرب، وأن ذلك ليس بمذموم، ولا كذب، وهو مما رُخص فيه"<sup>(٢)</sup>.

٣- الهدف أداء العمرة، الوسيلة انطلاق المسلمين بصورة تدل على أنهم لا يريدون القتال، فلم يحملوا سلاح المحارب، وكذلك تجنبوا الطريق الذي يمكن أن يوصل للقتال، قال ابن هشام: "تجنبه ﷺ طريق قريش"<sup>(٣)</sup> وقد قال النبي ﷺ: "والذي نفسي بيده، لا يسألونني خطة يعظمون فيها حرّمت الله إلا أعطيتهم إياها"<sup>(٤)</sup>، ومن خلال الحكمة النبوية في المفاوضات في صلح الحديبية، وإن لم يتحقق الهدف المباشر وهو أداء العمرة، فقد وقع اتفاق عظيم كانت أهدافه وآثاره أكبر من أداء العمرة في هذا الوقت، ومع ذلك تم الاتفاق على تحقيقه في العام القادم، أي تأجيل تحقيق الهدف المباشر لمدة عام، ولكن تحققت أهداف غير مباشرة وهي مهمة جداً ولها آثارها الكبيرة، فقد يُخطط الإنسان لتحقيق هدف فييسر الله تعالى أهداف أكبر، فينبغي على العاقل اغتنام ذلك.

٤- الهدف: إيجاد بيئة آمنة للمسلمين، وتأمين فئة منهم لفترة من الزمن كنوع من الاحتياط للدعوة الإسلامية، الوسيلة: الهجرة إلى الحبشة، وقد صرح الإمام ابن كثير- رحمه الله-

---

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: للجهاد، باب: الْحَرْبُ خُدْعَةٌ، رقم ٣٠٣٠، ومسلم، الصحيح، كتاب الجهاد والسير، باب: جواز الخداع في الحرب، رقم ١٧٣٩.

(٢) القاضي، عياض اليحصبي، أبو الفضل، ابن موسى بن عياض، ٥٤٤ هـ، إكمال المعلم بفوائد مسلم، وهو شرح صحيح مسلم - تحقيق: الدكتور يحيى إسماعيل، دار الوفاء، الطبعة الأولى ١٤٤١ هـ - ١٩٩٨ م، ٤٢/٦.

(٣) ابن هشام، السيرة النبوية، ٢٧٦/٤، والنظر الحديث الآتي من رواية البخاري.

(٤) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: الشروط، باب: الشروط التي في الجهاد، والمصالحة مع أهل الحرب، وكتابة الشروط، رقم ٢٧٣١.

بالهدف الظاهر من الهجرة فقال: " فخرج عند ذلك المسلمون من أصحاب رسول الله ﷺ إلى أرض الحبشة، مخافة الفتنة، وفراراً إلى الله بدينهم"<sup>(١)</sup>.

ومما ينبغي التوقف معه، والبحث عن أهدافه هو إبقاء<sup>(٢)</sup> مهاجري الحبشة ﷺ حتى السنة السابعة هجرية، وكان الرسول ﷺ يستطيع أن يبعث في طلبهم قبل ذلك، والذي يظهر أنه أبقاهم كنوع من الاحتياط إذا قُضي على الدولة الإسلامية، أو احتاجوا إلى نصير خارجي، أو أملاً في إيجاد أكثر من بيئة لاحتضان الإسلام، فلما اطمأن النبي ﷺ على قوة دولته، وظهرت الحاجة لقُدومهم بعث في طلبهم، قال ابن إسحاق: وكان من أقام بأرض الحبشة من أصحاب رسول الله ﷺ حتى بعث فيهم رسول الله ﷺ إلى النجاشي ﷺ عمرو بن أمية الضمري فحملهم في سفينتين فقدم بهم عليه وهو بخير بعد الحديبية"<sup>(٣)</sup>.

ومما يجب الانتباه إليه أن أعداء الإسلام يخططون ضد المسلمين في الليل والنهار، ولهم أهداف مضادة لأهداف الإسلام والمسلمين فينبغي الحيلة والحذر من ذلك، ومما ظهر من وسائلهم وأهدافهم ما يأتي:

١- الهدف: القضاء على قادة الدعوة الإسلامية، وذلك بتكرار محاولات الاغتيال، وبدأ ذلك

مبكراً، ومن ذلك ما رواه عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: "بينما النبي

ﷺ يصلي في حجر الكعبة، إذ أقبل عقبة بن أبي معيط، فوضع ثوبه في عنقه فخنقه خنقا

شديداً، فأقبل أبو بكر ﷺ حتى أخذ بمنكبه ودفعه عن النبي ﷺ وقال ﷺ ﴿أَفْتَتِلُونَ رَسُولَ اللَّهِ

يَقُولُ رَبِّي اللَّهُ﴾ [غافر/٢٨]"<sup>(٤)</sup>.

(١) ابن كثير، أبو الفداء، إسماعيل بن كثير ٧٠١ - ٧٤٧ هـ، السيرة النبوية، تحقيق: مصطفى عبد الواحد

١٣٩٦ هـ - ١٩٧١ م، الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان، ٤/٢.

(٢) انظر: قطب، سيد، في ظلال القرآن، ٢٩/١، وانظر: الغضبان، المنهج الحركي للسيرة النبوية، ص ٥٩-٦١.

(٣) ابن هشام، السيرة النبوية، ٥/٥-٦.

(٤) رواه البخاري، الصحيح، كتاب مناقب الأنصار، باب: ما لقي للنبي ﷺ وأصحابه من المشركين، رقم ٣٨٥٦.

٢- الهدف: إشغال النبي ﷺ عن تحقيق أهداف الدعوة إلى الإسلام، وكذلك بإيجاد خلل في

تماسك المجتمع المسلم؛ من خلال إثارة الفتن وإشاعة الأراجيف، وكان قادة تلك الحرب

النفسية هم المنافقون، واستطاعوا إيقاع عدد من المسلمين في ذلك نتيجة التسرع، وعدم

دراسة آثار الكلام والمواقف، فقد تكرر الإيذاء المعنوي لرسول الله ﷺ في مواقف متعددة

ومنها ما وقع في حادثة الإفك<sup>(١)</sup>، وفي ميدان محاربة الدعوة كان منهجهم العام الحرص

على أن يداهنهم النبي ﷺ ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ [القلم: ٩]؛ ليتنازل عن بعض

أهدافه، ولكن الله تعالى عصمه من ذلك وكان من أساليبهم إنفاق الأموال للصد عن سبيل

الله، قَالَ تَمَالِكُ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصْنَعُوا مِنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ

عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٣٦﴾﴾ [الأنفال: ٣٦].

(١) انظر تفسير الآيات من سورة النور (١١-١٩) من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ

بَلْ مَوْخِرٌ لَكُمْ كُلِّ أَمْرٍ بِهِمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبَْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾﴾ [النور: ١١] والآيات التي

تليها، وانظر تفسيرها عند: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١٩/٦-٢٩..

## المبحث الرابع

### وسائل تنمية الانضباط

إنَّ الإدراك والوعي لأهمية الانضباط في حياة الفرد والأمة ينبغي أن يقود ويؤجّه نحو البحث عن الوسائل والأساليب والطرق والأعمال التي تُؤسس لإيجاد الانضباط وتقويته وتنميته، وتعين على زيادة الارتقاء بمستواه العام والشامل في ميادين الحياة المتنوعة كلها؛ ليظهر ذلك بمزيد من الالتزام الشرعي بأحكام الإسلام في العبادات والمعاملات، وسائر شئون وأعمال المسلم، فتتجلى صورة ذلك بمزيد من التقيد بالتعليمات والأوامر والعقود والقوانين والأنظمة، فيُحكم تصرفاته ويتقن أعماله ويُظهر النظام والترتيب، ويبتعد عن العشوائية والفوضى؛ ولذلك فقد جاء هذا المبحث ليُسَلِّط الضوء على عدد من أهم الوسائل في إيجاد وتنمية الانضباط:

#### المطلب الأول: إيجاد البيئة التعليمية والتربوية

إنَّ العمل على إيجاد البيئة - بعناصرها المتعددة - الملائمة للتأسيس للانضباط وتقويته وتنميته لها أهمية قصوى، ويتحقق ذلك من خلال المعلم الكفاء الذي يجمع بين العلم النظري والتطبيقي، والقدرة على نقل ذلك وإيصاله بكفاءة عالية، وبوجود المنهاج المتميز والقابل للتطبيق، وبتهيئة المكان المناسب للتعليم، وإعداد المجتمع لتقبل ذلك بتوجيه العناصر المؤثرة، وبإيجاد الإعلام المناسب، والتحفيز لتقبل ذلك معنوياً ومادياً، وغير ذلك من عناصر البيئة العلمية والتربوية.

لقد توفّر في بداية الدعوة بعض عناصر البيئة التعليمية والتربوية وهي: المعلم الكفاء ﷺ، وتوفّر المنهاج وهو القرآن والسنة، وتوفّر المكان وهو دار الأرقم التي كانت المركز الأول لتعليم

أحكام الإسلام، والتخطيط للدعوة إليه؛ ففيها يلتقي النبي ﷺ بأصحابه ﷺ بصورة منظمة في أوقات محددة، بسرية تامة بعيداً عن أعين المشركين، وقد كان لذلك المركز نظامه؛ ومنه للسرية فقد استمرت اللقاءات من السنة الثالثة وحتى الهجرة، من غير أن يكتشف المشركون ذلك المركز، قال ابن هشام -رحمه الله-: "ولم نسمع أبداً أن قريشاً داهمت يوماً هذا المركز وكشفت مكان اللقاء، إنما أقصى ما وصلت إليه هو شكها أن يكون اللقاء في دار عند الصفا"<sup>(١)</sup>.

لقد كان لهذا المركز برنامج منظم؛ ففيه كان اللقاء بين المسلمين مع بعضهم، واللقاء بمعلمهم ومربيهم رسول الله ﷺ، فيغير التصورات والمعتقدات الجاهلية، كما يربيهم على أخلاق الإسلام من المحبة والمودة والرحمة والتعاون، والدعوة إلى الإسلام والولاء والبراء على أساسه، فأحدث ﷺ فيهم نقلة نوعية، فقدموا التضحية في سبيل الله على المال والأهل والنفس، وكذلك كان فيه اللقاء بالعناصر الجديدة؛ ممن يدخل في الإسلام، ففي قصة إسلام عمر بن الخطاب ﷺ في حوارهِ مع أخته - "قلت: أين رسول الله ﷺ؟ قالت: فإنه في دار الأرقم"<sup>(٢)</sup>.

وقد انطلق الجهر بالدعوة في جموع للمشركين، بصور متعددة، فمن ذلك "عن عائشة - رضي الله عنها - قالت لما اجتمع أصحاب النبي ﷺ، في دار الأرقم، وكانوا ثمانية وثلاثين رجلاً ألح أبو بكر ﷺ على رسول الله ﷺ في الظهور فقال: "يا أبا بكر إنا قليل" فلم يزل أبو بكر يلح حتى ظهر رسول الله ﷺ<sup>(٣)</sup>، فوافق ذلك نزول الوحي بقول الله تعالى ﴿فَاصْبِرْ بِمَا تُوَمِّرُ وَأْمُرْ مَنِ

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ١٨٨/٢، وانظر: الغضبان، مثير محمد، النهج الحركي للسيرة النبوية، سرية التنظيم، ص ٤٤، بتصريف يسير.

(٢) انظر: ابن هشام، السيرة النبوية؟ ١٦٩/١، والسيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، تاريخ الخلفاء، مطبعة السعادة - مصر، الطبعة الأولى، ١٣٧١هـ، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، ص ١٠٠، واللفظ له.

(٣) ابن كثير، أبو الفداء، إسماعيل بن عمر بن كثير، القرشي، الدمشقي (٧٠٠هـ/٧٧٤م)، البداية والنهاية، مكتبة المعارف - بيروت، ٣/٣١. وقد وافق ذلك الاستعداد النفسي للصحابه رضي الله عنهم - الأمر بالجهر بالدعوة من الله تعالى، واستمر التخطيط للدعوة، ومخاطبة أهل مكة وغيرهم من الحجاج، والزائرين لها للتجارة أو لغيرها.

المُشْرِكِينَ ﴿١٩﴾ [الحجر ٩٤]، فجهر ﷺ بالدعوة، واحتمل في ذلك ﷺ هو وأصحابه ﷺ أشد الإيذاء

المادي والمعنوي، ولولا فضل الله تعالى، ثم التربية العميقة لهذا الجيل المبارك، لُقضي على الإسلام في مهده.

ولا بُد من التأكيد أن إيجاد البيئة المناسبة للدعوة الإسلامية لا يقتصر على المكان فقط، بل هو منظومة متكاملة من المعطيات الشاملة والمتكاملة والمتعاضدة، فالمعلم والقائد المتميز الذي يقود للانضباط متوفر في شخص النبي ﷺ وثلة من أصحابه ﷺ، ومعالجة الناحية الاقتصادية بالإتفاق في سبيل تحقيق الأهداف متوفر - وإن كان بمستوى يسير - والبعد عن المعوقات والمثبطات، ولتوفير هذا العنصر ابتدأت الدعوة سرّاً، وتم تخير العناصر المناسبة الذين يصلحون لحمل هذه الرسالة، ولكن لغياب بعض العناصر المهمة في مكة المكرمة، فلم يتحقق الكثير من الأهداف، حيث بقيت البيئة العامة مناوئة للدعوة.

إن البحث عن البيئة الأنسب قضية مهمة جداً، كانت تُشغل رسول الله ﷺ، عبر مراحل الدعوة؛ فاللقاء مع الوفود في الحج، والهجرة إلى الحبشة، والذهاب إلى الطائف، وبيعة العقبة، وبعثه مصعباً ﷺ إلى المدينة للتنهيد للهجرة، وللتأسيس لبناء الدولة؛ ولتكون نقطة التحول الرئيسة في تأسيس البيئة الأنسب للدعوة الإسلامية .

إنَّ البيئة المتكاملة بدأت بالظهور التدريجي بعد الهجرة النبوية، حيث كانت نقطة التحول الرئيسة، فأصبح للمسلمين دولة لها نظامها العام الذي يخدم الدعوة بصورة كبيرة ومتطورة، فالنظام العقدي والتعبدية والاجتماعي، والاقتصادي والسياسي والعسكري، بل والنظام العام في المجتمع كله يعين على الانضباط، فكانت أول أعماله ﷺ بناء مسجد قباء، ثم المسجد النبوي، ليكون المسجد البيئة الأولى للتعليم والتربية، والتخطيط، والمنطلق للكثير من الأعمال، وفيه يتعلمون النظام بصورة شاملة، وانطلق ﷺ مع أصحابه ﷺ في بناء المجتمع، وإيجاد البيئة الشاملة التي تعين



على تحقيق الالتزام بالإسلام، فجاءت الأحكام والتشريعات من القرآن والسنة، في الجانب الاجتماعي والعلمي والاقتصادي والعسكري، وكذلك السعي نحو الرقي بالأهداف والتصورات والفكر، والسمو في الأخلاق الشامل، حتى وصلوا بحق إلى الجيل الفريد<sup>(١)</sup> في كل ميدان، ولم يكذب النبي ﷺ يغادر الدنيا إلا وقد أوجد أرقى بيئة، وأعظم أمة أخرجت للناس.

وتجدر الإشارة إلى تطور دور المسجد - كمكان - في العمل على انضباط المجتمع، من خلال التعليم وتنوع حلقات العلم فيه، ووجود نظام دقيق يلتزمه العلماء في التدريس، ومنهم علماء الحديث؛ من حيث مستويات المادة العلمية المقدمة وتتابعها، والتزام الطلاب النظام في تلك الحلقات" وقد كان نظام الحلقات نظاماً دقيقاً يقوم على انضباط الطلبة والتزامهم بالأدب السامي بحضرة شيخهم، تحت إشراف نقيب، وعلى كفاءة المحدث العلمية والتعليمية التربوية، ولكي يضبط الطلبة ما يُروى لهم كانوا يعمدون إلى الكتابة ومقابلة المکتوب بالكتاب الأصل، أو عرضه على الشيخ، والطريقة الثانية هي المذاكرة، وقد اشترطوا في المرتحل من أجل التعلم مجموعة من الشروط منها استيفاء العلم الموجود في البلاد، وهكذا يظهر أن النظم التعليمية عند المحدثين نظم دقيقة تهدف إلى تكوين شخصيات فذة، لها مواقف إيجابية<sup>(٢)</sup>، حيث كانت هذه الشخصيات الفذة هي المؤهلة لقيادة المجتمع، فلم تكن ثقافته وعلمه يقتصر على الفقه والعلم الشرعي البحت، بل ظهر عندهم التميز في مختلف التخصصات، وقد استثمرت الدولة الإسلامية تلك الطاقات، فجعلها ذلك في مقدمة الأمم والشعوب؛ وخاصة في زمن الخلفاء الراشدين، حيث كان بداية البناء والتأسيس، ثم ارتقى ذلك في الدولة الأموية، وتجلّى في زمن الدولة العباسية.

(١) كما أشار إلى ذلك سيد قطب - رحمه الله - بقوله: "جيل قرآني فريد"، قطب، سيد، معالم فسي للطريق، دار

الشروق، الطبعة الشرعية العاشرة، ص ١٤.

(٢) قللاينة، المكي، النظم التعليمية عند المحدثين في القرون الثلاثة الأولى، كتاب الأمة سلسلة فصلية تصدر عن

وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، قطر، ص ١٥٤-١٥٦، باختصار.

وينبغي التقرير أنَّ إيجاد البيئة المناسبة للانضباط هو جهد بشري، قد يظهر فيها بعض السلبيات التي ينبغي أن تُعالج أولاً بأول حتى لا تكبر وتستفحل، ولكن وفقَّ فقه الأولويات التي يقررها العلماء المتخصصون.

إنَّ العمل على إيجاد البيئة المناسبة للانضباط في المجتمع يتحقق في الأمة الإسلامية، حين يتقدم علماءها المتخصصون، ودعاتها المخلصون، وأصحاب الكفاءة في كل ميدان.

ويكفي نقل صورة عن تعظيم العلم والعلماء وواقع حلقات العلم، ومجالس الإصلاح، حيث يظهر التعظيم، والهيبة، والوقار، والسمت الحسن، والترتيب وأثر النظام على المعلم والطلاب، فعن سفيان الثوري -رحمه الله تعالى- قال: "لا أعلم شيئاً من الأعمال أفضل من طلب الحديث لمن حسنت فيه نيته"، وعن ابن المبارك -رحمه الله تعالى- قال: "ما أعلم شيئاً أفضل من طلب الحديث لمن أراد به الله عز وجل"، وعن الشافعي -رحمه الله تعالى- قال: "كلما رأيت رجلاً من أصحاب الحديث، فكأنما رأيت رجلاً من أصحاب النبي ﷺ"، وعن إسماعيل بن أبي أويس -رحمه الله تعالى- قال كان مالك -رحمه الله تعالى- إذا أراد أن يحدث؛ توضأ وجلس على صدر فراشه، وسرَّح لحيته، وتمكن من جلوسه بوقار وهيبة، وحدث فقيل له في ذلك فقال: "أحبُّ أن أعظم حديث رسول الله ﷺ، ولا أحدث إلا على طهارة؛ متمكناً" وكان يكره أن يحدث في الطريق أو وهو قائم، أو مستعجل، وقال: "أحبُّ أن أتفهم ما أحدث به عن رسول الله ﷺ" (١)؛ وهذا يدل على التزامه بنظام وترتيب معتاد عند التحديث، والذي كان يجلس ويتلذذ في هذه المجالس عامة الأمة وفيهم غير الطلبة المتخصصين، من التجار، والقادة العسكريين، وأصحاب المهن من الحدادين والنجارين والخطاطين وغيرهم.

(١) السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة، الجامعة الإسلامية-المدينة المنورة،

الطبعة الثالثة، ١٣٩٩م، ص ٥١.

وفي هذا الزمن حيث ازدادت الدفة في تمايز التخصصات المتنوعة، ينبغي بذل المزيد من الجهد لبناء وتأسيس فئات المجتمع الإسلامي على النظام، بتأمين البيئة المناسبة، في مراحل الدراسة المتتابعة في الحضانة والروضة والمدارس والمعاهد والجامعات والمراكز، وعقد الدورات المتخصصة، وهذا يعمل على إيجاد الشخصية الإسلامية المنضبطة في ميادين الحياة المتنوعة:

وقد أشار النبي ﷺ إلى أهمية البيئة وأثرها على إيجاد الانضباط وتنميته وتقويته في قصة: رجل من بني إسرائيل أمر ونصح بترك قريبته التي يعمل فيها بالمعصية والرحيل إلى قرية صالحة فيها أناس يتجلى فيهم الانضباط بالصلاح والتقوى، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ قال: "كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَسَأَلَ عَنْ أَكْثَرِ أَهْلِ الْأَرْضِ فَوُجِدَ عَلَى رَاحِبٍ فَأَتَاهُ فَقَالَ إِنَّهُ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ فَقَالَ لَا فَقَتَلَهُ فَكَمَلَ بِهِ مِائَةً ثُمَّ سَأَلَ عَنْ أَكْثَرِ أَهْلِ الْأَرْضِ فَوُجِدَ عَلَى رَجُلٍ عَالِمٍ فَقَالَ إِنَّهُ قَتَلَ مِائَةَ نَفْسٍ فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ فَقَالَ نَعَمْ وَمَنْ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ انْطَلِقْ إِلَى أَرْضٍ كَذًا وَكَذَا فَإِنَّ بِهَا أَنْاسًا يَعْبُدُونَ اللَّهَ فاعْبُدِ اللَّهَ مَعَهُمْ وَلَا تَرْجِعْ إِلَى أَرْضِكَ فَإِنَّهَا أَرْضُ سَوَاءٍ فَانْطَلِقْ حَتَّى إِذَا نَصَفَ الطَّرِيقَ أَتَاهُ الْمَوْتُ فَاخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ فَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ جَاءَ تَائِبًا مُقْبِلًا بِقَلْبِهِ إِلَى اللَّهِ وَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ إِنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ فَأَتَاهُمْ مَلَكٌ فِي صُورَةِ آدَمَ فَجَعَلُوهُ بَيْنَهُمْ فَقَالَ قِسُوا مَا بَيْنَ الْأَرْضَيْنِ فَإِلَى أَيْتِهِمَا كَانَ أَدْنَى فَهُوَ لَهُ فَقَاسُوهُ فَوَجَدُوهُ أَدْنَى إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي أَرَادَ فَاقْبَضَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ" (١)

إن أمر ونصيحة العالم الأكثر انضباطاً "أعلم أهل الأرض" لذلك التائب بترك مكان المعصية والذهاب إلى مكان فيه أناس صالحون ليعيش معهم، ويعبد الله معهم، لتكون بيئة صالحة

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب أحاديث الأنبياء، باب: [مرسل من غير ترجمة] الترجمة التي قبله هي: حديث الغار، رقم ٣٤٧٠، ومسلم، الصحيح، كتاب التوبة، باب قبول توبة القاتل وإن كثرت قتلته، رقم ٢٧٦٦.

تُعِينَهُ عَلَى الانضباط بِأَمْرِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ، قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ -رَحِمَهُ اللَّهُ-: "قَالَ الْعُلَمَاءُ فِي هَذَا اسْتِحْبَابَ مَفَارِقَةِ النَّائِبِ الْمَوَاضِعِ الَّتِي أَصَابَ بِهَا الذُّنُوبُ، وَالْأَخْدَانُ الْمُسَاعِدِينَ لَهُ عَلَى ذَلِكَ، وَمَقَاطِعَتِهِمْ مَا دَامُوا عَلَى حَالِهِمْ، وَأَنْ يَسْتَبْدِلَ بِهِمْ صَحْبَةُ أَهْلِ الْخَيْرِ وَالصَّلَاحِ وَالْعُلَمَاءِ وَالْمُتَعَبِّدِينَ الْوَرَعِينَ وَمَنْ يَفْتَدِي بِهِمْ وَيَنْتَفِعُ بِصَحْبَتِهِمْ، وَتَتَأَكَّدُ بِذَلِكَ تَوْبَتُهُ" <sup>(١)</sup>، وَقَالَ الْإِمَامُ ابْنُ حَجَرٍ: "فِيهِ فَضْلُ التَّحَوُّلِ مِنَ الْأَرْضِ الَّتِي يَصِيبُ الْإِنْسَانَ فِيهَا الْمَعْصِيَةُ لَمَّا يَغْلِبُ بِحُكْمِ الْعَادَةِ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ إِمَّا لِتَذَكُّرِهِ لِأَفْعَالِهِ الصَّادِرَةِ قَبْلَ ذَلِكَ وَالْفِتْنَةِ بِهَا، وَإِمَّا لَوْجُودِ مَنْ كَانَ يَعِينُهُ عَلَى ذَلِكَ وَيَحْضُهُ عَلَيْهِ وَلِهَذَا قَالَ لَهُ الْآخِرُ وَلَا تَرْجِعْ إِلَى أَرْضِكَ فَإِنَّهَا أَرْضُ سُوءٍ فَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ النَّائِبَ يَنْبَغِي لَهُ مَفَارِقَةُ الْأَحْوَالِ الَّتِي اعْتَادَهَا فِي زَمَنِ الْمَعْصِيَةِ وَالتَّحَوُّلِ مِنْهَا كُلِّهَا، وَالِإِسْتِغْثَالِ بِغَيْرِهَا" <sup>(٢)</sup>.

وَقَدْ ذَكَرَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ -رَحِمَهُ اللَّهُ- فِي بَابِ: زِيَارَةِ أَهْلِ الْخَيْرِ وَمَجَالَسَتِهِمْ، وَصَحْبَتِهِمْ، وَمَحَبَّتِهِمْ، وَطَلَبِ زِيَارَتِهِمْ، وَالدَّعَاءِ مِنْهُمْ وَزِيَارَةِ الْمَوَاضِعِ الْفَاضِلَةِ <sup>(٣)</sup> آيَاتٍ كَرِيمَةً وَأَحَادِيثَ شَرِيفَةً تَدُلُّ عَلَى الْاِقْتِدَاءِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي زِيَارَتِهِ لِأَهْلِ الْفَضْلِ وَالْعِلْمِ، وَالِاسْتِفَادَةِ مِنْ عِلْمِهِمْ وَسُلُوكِهِمْ، وَالِاجْتِهَادِ فِي مَحَبَّتِهِمْ وَالتَّأَثُّرِ بِهِمْ، وَزِيَارَتِهِمْ، وَالتَّأَكُّدِ عَلَى التَّمَايُزِ بَيْنِ الْجُلُوسِ الصَّالِحِ وَالْجُلُوسِ السُّوءِ، وَالِاِقْتِنَاصِ فِي الصَّحْبَةِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَحُسْنِ اخْتِيَارِ الزَّوْجَةِ الصَّالِحَةِ لِعَظِيمِ أَثَرِهَا عَلَى الزَّوْجِ وَالْأَبْنَاءِ، وَلِأَنَّ الْأُسْرَةَ هِيَ مَنْطَلَقُ الْمَجْتَمَعِ الْمُنْضَبِطِ.

وَيُمْكِنُ الْعَمَلُ عَلَى إِيجَادِ بَيْلَةٍ مَنْضَبُطَةٍ مِنْ خِلَالِ مَا يَأْتِي:

- ١- تَفْعِيلُ دَوْرِ الْمَسْجِدِ وَالْخُطْبَاءِ وَالْأُئِمَّةِ وَالدَّعَاةِ، كَوْنَهُمْ يُخَاطَبُونَ جَمِيعَ فَنَاتِ الْمَجْتَمَعِ.
- ٢- تَقْدِيمُ الْعُلَمَاءِ وَالْأُئِمَّةِ، وَأَصْحَابِ الْكِفَاءَاتِ وَالْمُتَخَصِّصِينَ فِي الْمَيَادِينِ الْمُتَنَوِّعَةِ، مَعَ تَنْظِيمِ عَمَلِهِمْ، وَتَفْعِيلِ دَوْرِهِمْ، وَتَقْدِيمِهِمْ لِقِيَادَةِ الْمَجْتَمَعِ.

(١) النَّوَوِيُّ، الْمَنْهَاجُ شَرْحُ صَحِيحِ مُسْلِمٍ، ٨٣/١٧.

(٢) ابْنُ حَجَرٍ، فَتْحُ الْبَارِي، ٥١٧/٦-٥١٨.

(٣) النَّوَوِيُّ، رِيَاضُ الصَّالِحِينَ، بَابُ رَقْمِ ٤٥، ص ١٥٣-١٥٨.

٣- نشر أماكن العلم، والدعوة، التي تُربى فيها الأمة-صغاراً وكباراً، وذكروراً وإناثاً- على

النظام، من خلال تعليم العقيدة، والقرآن الكريم، والسنة؛ حفظاً وتفسيراً، وفهماً، وتطبيقاً

وأخلاقاً وسلوكاً، كما ينبغي العمل على نشر أماكن تعليم التخصصات الأخرى التي تُعين على

بناء الأمة في ميادين للحياة المتنوعة المهنية والتجارية والعسكرية وغيرها.

٤- العمل على إزالة أماكن الفساد، والتقليل من المفسدين، وبذل الجهود في إصلاحهم، مع

الاستفادة من المتخصصين في علاج من يحتاج إلى ذلك، والتعاون مع المسؤولين.

٥- تفعيل الإعلام المرئي والمسموع والمقروء؛ في بناء المجتمع المنضبط.

٦- تفعيل دور الأسرة بصورة متكاملة.

٧- ضبط التعامل والاتصال مع العالم الخارجي، فلا انفتاح ولا إغلاق مطلق، ولكن سعي

للاستفادة الإيجابية من كل تطور، أو صناعة.

#### المطلب الثاني: سن القوانين

إن إيجاد القوانين والأنظمة التي تضبط وتنظم العلاقات بين فئات المجتمع وفق أسس

شرعية، وفيها تحقيق للمصلحة المقبولة في أمور الدين والدنيا، وفيها مراعاة للأحوال والأوضاع

العامة للمجتمع، أو للفئة المخاطبة بتلك القوانين؛ وبما يحقق العدل للأفراد؛ قضية ضرورية،

يعرف العاملون من خلالها حقوقهم وواجباتهم، فلا ينبغي بعضهم على بعض، وإذا وقع خلل

احتكموا إلى تلك القوانين والأنظمة، فلا تتفاقم المشكلة، ولا تزداد العداوات.

وقد عرف البشر عبر الزمان أنواعاً من القوانين والتنظيم لحياتهم، في بلاد الروم، وفي

بلاد فارس، بل وقبل تلك الدول، وأما العرب في شبه الجزيرة العربية فعرفوا القوانين والأنظمة

من خلال العرف، والعشيرة، والبيئة، وبقياء من آثار دين إبراهيم-عليه الصلاة والسلام-، وكذلك الالتقاء على نظم وجدوا فيها مصلحة مناسبة لهم.

لقد عرف العرب قبل البعثة حلف الفضول وقد وصفه ابن هشام فقال "تداعت قبائل من قريش إلى حلف، فاجتمعوا له في دار عبدالله بن جدعان، لشرفه وسنّه فكان حلفهم عنده: بنو هاشم، وبنو المطلب، وأسد بن عبد العزى، وزهرة بن كلاب، وتيم بن مرة؛ فتعاهدوا وتعاهدوا على أن لا يجدوا بمكة مظلوماً من أهلها وغيرهم ممن دخلها من سائر الناس إلا قاموا معه، وكانوا على من ظلمه حتى تُرد عليه مظلّمته فسمت قريش ذلك الحلف حلف الفضول"<sup>(١)</sup>، وقد أنشئ النبي ﷺ على هذا الحلف بعد البعثة فقال ﷺ: "لقد شهدت في دار عبدالله بن جدعان حلفاً، ما أحبُّ أن لي به حمر النعم"<sup>(٢)</sup>، ولو أدعى به في الإسلام لأجبت"<sup>(٣)</sup>.

وقد كانت بعض أنظمة العرب تقع نتيجة اتفاق وتحالف، كما وقع الحلف السابق، وهو يقع ضمن الجانب الإيجابي الذي يستحق المدح والثناء، ولكن قد وقعت اتفاقات تعد من الناحية الشرعية والإنسانية غير مقبولة: كالصحيفة التي تعاقدت فيها بعض قبائل العرب في مكة، قال ابن هشام: "خبر الصحيفة: انتمار قريش بالرسول ﷺ، قال ابن اسحاق: "فلما رأيت قريش أن أصحاب رسول الله ﷺ قد نزلوا بلداً أصابوا به أمناً وقراراً، وأنَّ التجاشي قد منع من لجأ إليه منهم، وأنَّ عمره قد أسلم فكان هو وحمزة بن عبد المطلب ﷺ مع رسول الله ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم- وجعل الإسلام يفتشوا في القبائل اجتمعوا وانتصروا أن يكتبوا كتاباً يتعاهدون فيه على بني المطلب على: أن لا يَنكحوا إليهم، ولا يَنكحوهم، ولا يبيعوهم شيئاً، ولا يبتاعوا منهم، فلما

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ٢٦٤/١.

(٢) قال الزبيدي: "والعرب تقول: خَيْرُ الْإِبِلِ حُمْرُهَا"، الزبيدي، تاج العروس من جواهر اللقائوس، ٩٠/١١.

(٣) ابن هشام، السيرة النبوية، ٢٦٦/١، ورواه مختصراً الإمام أحمد، المسند، ١٩٣/١، رقم ١٦٧٦، وقال الشيخ

شعيب: "إسناده صحيح".

اجتمعوا لذلك كتبوه في صحيفة ثم تعاهدوا، وتواثقوا على ذلك ثم علقوا الصحيفة في جوف الكعبة توكيدا على أنفسهم<sup>(١)</sup>.

وفي السنة السادسة من الهجرة وقّع المسلمون على صلح الحديبية مع أهل مكة، وهم مشركون، وكانوا محاربين، وتضمن الاتفاق أهم الأمور التي تنظم العلاقة بين الطرفين .

وبلغت الانتباه أن المسلمين فقد استفادوا في مكة من نظام وقانون المجتمع، حيث قال الدكتور منير الغضبان: "الاستفادة من قوانين المجتمع المشرك (الحماية والجوار)، لقد كان المجتمع الجاهلي يقيم وزناً كبيراً لهذا القانون، وهو حماية القوي الضعيف؛ فإذا دخل الضعيف في جوار القوي فإنه يتمتع بحمايته التامة، ويمنع أي اعتداء يقع عليه، ويعطية حرية التحرك والتفكير ولا يستطيع العدو أن ينال من هذا للمستجير، ولو تم ذلك فإن هذا يعني حرباً تقع بين الفريقين، ومن أجل هذا فالذي يعلن الإجارة، لا بد أن يكون عزيزاً منيعاً في قومه، قادراً على الحماية، ومدخلاً في حسبانته كل المفاجآت الممكنة"<sup>(٢)</sup>، وهذا ينبغي أن يُلَفَت انتباه الجاليات المسلمة للاستفادة من قوانين الدول التي يقيمون فيها، أو يسافرون إليها لفترة وجيزة.

ومما لا شك فيه أن التشريعات المستمدة من القرآن والسنة بدأت تصقل شخصية المسلمين من بداية البعثة، وكان ذلك في تطور ورقي مستمر؛ وخاصة مع زيادة عدد المسلمين، حيث بدءوا يُعبّرون عن بعض تلك المسائل في دعوة الإسلام وتشريعاته وأحكامه؛ المخالفة للنظم والعادات الجاهلية، وتقديم ذلك بصورة تُشبه التعبير القانوني، والنموذج المُعبّر عن هذه المرحلة هو كلام جعفر بن أبي طالب عليه السلام مع النجاشي وقومه، - وهو نموذج في خطاب الآخر<sup>(٣)</sup> -، قال ابن هشام: "الحوار الذي دار بين المهاجرين والنجاشي، حيث أرسل إلى أصحاب رسول الله ﷺ فدعاهم فلما جاءهم رسوله، اجتمعوا قال بعضهم لبعض ما تقولون للرجل إذا جئتموه قالوا: نقول والله ما

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ٣/٢.

(٢) الغضبان، المنهج الحركي للسيرة النبوية، ص ٦١.

(٣) في وقت الخطاب، حيث أسلم النجاشي فيما بعده.

علمنا، وما أمرنا به نبينا ﷺ، كأننا في ذلك ما هو كائن، فلما جاءوا وقد دعا النجاشي أسأفته،  
فنشروا مصاحفهم حوله سألهم فقال لهم: ما هذا الدين الذي قد فارقتم فيه قومكم، ولم تدخلوا  
في ديني، ولا في دين أحد من هذه الملل، فكان الذي كلمه جعفر بن أبي طالب ﷺ فقال له: "أيها  
الملك كنا قوما أهل جاهلية نعبد الأصنام، ونأكل الميتة، ونأت الفواحش، ونقطع الأرحام،  
ونسيء الجوار، ويأكل القوي منا الضعيف، فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولا منا نعرف  
نسبه وصدقته وأمانته وعفافه، فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من  
الحجارة والأوثان، وأمرنا بصدق الحديث، وأداء الأمانة، وصلة الرحم، وحسن الجوار، والكف  
عن المحارم والدماء، ونهانا عن الفواحش، وقول الزور، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنات  
وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئا، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام، فصدقناه وآمنا به  
واتبعناه على ما جاء به من الله، فعبدنا الله وحده فلم نشرك به شيئا، وحرمنا ما حرم علينا  
وأحللنا ما أحل لنا، فعدا علينا قومنا فعذبونا وفتنونا عن ديننا؛ ليردونا إلى عبادة الأوثان من  
عبادة الله تعالى وأن نستحل من الخبائث فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا وحالوا بيننا وبين  
ديننا خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا أن لا نظلم عندك  
أيها الملك، فقال له النجاشي: هل معك مما جاء به عن الله من شيء؟، فقال له جعفر: نعم، فقال  
له النجاشي: فاقرأه عليّ، فقرأ عليه صدراً من (كهيعص)، فبكى، والله النجاشي حتى اخضلت  
لحيته، وبكت أسأفته حتى اخضلوا مصاحفهم حين سمعوا ما تلا عليهم، ثم قال النجاشي: إن  
هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة<sup>(١)</sup> واحدة، انطلقا<sup>(٢)</sup> فلا والله لا أسلمهم إليكما ولا  
يُكادون<sup>(٣)</sup>."

(١) قال ابن الأثير: "المشكاة: الكوة غير النافذة، وقيل الحديدة التي يُعلّق عليها القنديل، أراد أن القرآن والإنجيل  
كلام الله تعالى، وأنهما من شيء واحد، " ابن الأثير الجزري، مجد الدين، أبو السعادات، المبارك بن محمد،  
(ت ٦٠٦هـ)، النهاية في غريب الحديث والأثر، خرّج أحاديثه وعلّق عليه: أبو عبد الرحمن صلاح بن  
محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ/ ١٩٩٧م، ٢٨٥/٤.

(٢) الخطاب لعمر بن العاص، وعبد الله بن أبي ربيعة، للذين أرسلتهما قريش، انظر ابن هشام، السيرة النبوية،  
١٨٠/٢.

(٣) ابن هشام، السيرة النبوية، ١٧٩/٢-١٨٠.



لقد كان لهذا الخطاب المنظم والمُعَبَّر عن تشريعات وقوانين وأنظمة الإسلام، بصورة شاملة ومتنوعة؛ وازن فيه بين الفكر والعاطفة الصادقة، فأشار إلى الجانب العقدي، والأخلاقي، وحرية الاختيار، وطلب النصرة، ورفع الظلم، والسماح بحرية العبادة، وغير ذلك مما يُمكن أن يُستنتج من كلام جعفر عليه السلام، حيث قدّمه بإيجاز رائع، من تلخيصه، ومن خلال تلاوته للقرآن الكريم، مما جعل له الأثر الكبير في إيمان ملك من أعظم ملوك الأرض في ذلك الزمان.

وأما للقانون في الدولة فبدأ ذلك بإشارات تُعد من التمهيد، والتخطيط، والأمل بإنشاء الدولة الإسلامية- والتي هي المحتضن الأساس في سن القوانين والأنظمة- قد بدأ مبكراً في مكة المكرمة وتتطور الأمر شيئاً فشيئاً، عندما جاء خَبَاب عليه السلام يشكو من شدة التعذيب، بشره النبي ﷺ بأن الإسلام سيُتم، والأمن سيسود؛ وهذا -غالباً- لا يتحقق بغير نظام وقانون: "شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد برده له في ظل الكعبة فقلنا ألا تستنصر لنا ألا تدعو لنا؟ فقال: "قد كان من قبلكم؛ يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض، فيجعل فيها، فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه، فيجعل نصفين، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه، فما يصده ذلك عن دينه. والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت، لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه؛ ولكنكم تستعجلون" <sup>(١)</sup>.

ويظهر الأمر بصورة أوضح من خلالبيعة العقبة الثانية؛ التي تُعد اتفاقية بين رسول الله ﷺ وبين فئة من المواطنين، لنضبط الأنصار على أساسها بحمايتهم للمهاجرين، وأسست لدور قادم <sup>(٢)</sup>، ويمكن التعبير عنها بأنه عقد البيعة بين القائد وهو النبي ﷺ وبين فئة من الشعب وهم الأنصار -رضي الله عنهم-؛ حيث هاجر النبي ﷺ، وتسلم قيادة ذلك الشعب، وتلك الأرض نتيجة لذلك، وسن لهم القوانين والأنظمة التي حكمهم بها، قال ابن هشام: "شروط البيعة في العقبة

(١) رواه البخاري، الصحيح، كتاب المناقب، باب: علامات النبوة في الإسلام، رقم ٣٦١٢.

(٢) حيث ظهر ذلك في مشاورتهم في القتال ببدر، ص ٦٥.

الأخيرة، قال ابن إسحاق: وكانتبيعة الحرب حين أن الله لرسوله ﷺ في القتال شروطاً سوى شرطه عليهم في العقبة الأولى كانت الأولى علىبيعة النساء وذلك أن الله تعالى لم يكن أذن لرسوله ﷺ في الحرب فلما أذن الله له فيها وبايعهم رسول الله ﷺ في العقبة الأخيرة على حرب الأحمر والأسود أخذ لنفسه واشترط على القوم لربه وجعل لهم على الوفاء بذلك الجنة<sup>(١)</sup>.

وقد أشار إلى تبعات هذه الاتفاقية العباس عليه السلام فقال "فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه، ومانعوه ممن خالفه، فأنتم وما تحملتم من ذلك، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه، وخاذلوه بعد الخروج به إليكم فمن الآن فدعوه فإنه في عز ومنعة من قومه وبلده"<sup>(٢)</sup>.

وبعد الهجرة مباشرة بدأ التطبيق العملي لذلك بتأسيس الدولة؛ وسن القوانين، وأول مظاهره، المواخاة بين المهاجرين والأنصار؛ والتي تحقق نتيجهتها تقاسم الأموال والممتلكات بين فئات من الشعب، وحققت التكافل الاجتماعي، وغير ذلك من المعاني الإنسانية الراقية.

وقد جاءت كتابية الوثيقة<sup>(٣)</sup> لتزيد من تنظيم علاقة المسلمين مع بعضهم، ولتنظم ما يتعلق بحقوق المواطنة لسائر فئات المجتمع، فيتحقق في قوانين وأنظمة الدولة الإسلامية -وهي في مرحلة التأسيس والبناء- المراعاة والحفظ لحقوق فئات المجتمع المتنوعة، فكان دستور الدولة

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ٣٠٢/٢.

(٢) المرجع نفسه، ٢٩٠/٢.

(٣) رواها ابن هشام، السيرة النبوية، ٣١/٣-٣٥. عن ابن إسحاق، وقد تحدث الدكتور أكرم ضياء العمري، في الحكم على صحة الوثيقة ومما قاله بعد إشارته لمصادر تلك الوثيقة: "هذه هي الطرق التي وردت منها الوثيقة بنصها الكامل، والتطابق كبير بين سائر الروايات، سوى بعض التقديم والتأخير في العبارات، ولا يؤثر هذا الاختلاف على مضمونها العام، ولكن نصوصاً من الوثيقة وردت في كتب الحديث بأسانيد متصلة، والراجع أن الوثيقة في الأصل وثيقتان: إحداهما تتناول موادة الرسول ﷺ لليهود، والثانية: وثيقة الحلف بين المهاجرين والأنصار؛ توضح التزامات المسلمين مهاجرين وأنصار وحقوقهم وواجباتهم، والوثيقة تصلح أساساً للدراسة التاريخية؛ التي لا تتطلب درجة الصحة التي تقتضيها الأحكام الشرعية؛ خاصة أن الوثيقة وردت من طرق تتضافر في إكسابها للقوة، العمري، أكرم ضياء، السيرة النبوية الصحيحة، محاولة لتطبيق قواعد للمحدثين في نقد روايات السيرة النبوية، مكتبة العبيكان، للمملكة العربية السعودية، الطبعة الثامنة، وهي الطبعة الأولى الخاصة بمكتبة العبيكان، ١٤٣٠هـ/٢٠٠٩م، ٢٧٢/١-٢٩٨، باختصار وتصرف

الإسلامية على قسمين: الأول: وهو المكتوب: ويتمثل في القرآن الكريم، والوثيقة، وجزء من السنة، والقسم الثاني: وهو غير المكتوب، وهو ما لم يُدَوَّن من مسيرة النبي ﷺ وسنته وأحكامه وقضاياها، حيث كان الرجوع إليه في مختلف القضايا فيحكم بها، وهذه أهم نصوص الوثيقة؛ التي قال عنها الدكتور أكرم ضياء العمري: "إعلان دستور المدينة (المعاهدة)"<sup>(١)</sup>، وقال الدكتور منير الغضبان: "إعلان دستور الدولة"<sup>(٢)</sup>.

فقد اشتملت الوثيقة على أهم القضايا<sup>(٣)</sup> التي ضبطت العلاقات بين أفراد المجتمع، وأصبحت المحاسبة على أساسها ومن ذلك ما يأتي:

١- النص الصريح على قيادة النبي ﷺ لهذا المجتمع، وهذه الدولة، "إنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده، فإنَّ مردّه إلى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله ﷺ"<sup>(٤)</sup>، وهو اعتراف ظاهر وواضح بقيادة النبي ﷺ، من قبل المواطنين، ومنهم غير المسلمين كاليهود وغيرهم من أهل المدينة.

٢- الولاء والبراء بين المسلمين يحكمه الشرع الحنيف، حيث جاء النص على وحدة المسلمين، وأنهم أمة واحدة، ويتعاونون في إعانة المتقل بالديون، وأن المؤمنين يتعاونون على من بغي منهم حتى يردوه إلى الحق ولو كان ولد أحدهم، وإن سلب المؤمنين واحدة. "إنهم أمة واحدة من دون الناس المسلمين من قريش ويثرب، ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم إنهم أمة

(١) العمري، الدكتور أكرم ضياء، السيرة النبوية الصحيحة، ٢٧٢/١.

(٢) الغضبان، المنهج الحركي للسيرة النبوية، ص ١٨٥.

(٣) انظر: العمري، الدكتور أكرم ضياء، السيرة النبوية الصحيحة، ٢٧٢/١-٢٩٨، باختصار وتصرف.

(٤) ابن هشام، السيرة النبوية، ٣٤/٣-٣٥.

واحدة من دون الذل؛ المهاجرون من قريش على ربعتهم<sup>(١)</sup> يتعاقلون<sup>(٢)</sup> بينهم وهم يقدون

عانيهم<sup>(٣)</sup> بالمعروف والقسط بين المؤمنين<sup>(٤)</sup>

٣- البيان الواضح لأهم أسس السلم والحرب، "إن سلم المؤمنين واحدة، لا يسالم مؤمن دون

مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم"<sup>(٥)</sup>.

٤- حرية العقيدة، "لليهود دينهم وللمسلمين دينهم"<sup>(٦)</sup>.

٥- الدفاع المشترك عن المدينة<sup>(٧)</sup>، "إن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة"<sup>(٨)</sup>،

"اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين"<sup>(٩)</sup>، وعدم إجارة مال لقريش، ولا من

ينصرها، "إنه لا تجار قريش ولا من نصرها"<sup>(١٠)</sup>.

٦- فكاك الأسير" وهم يقدون عانيهم<sup>(١١)</sup> بالمعروف والقسط بين المؤمنين<sup>(١٢)</sup>.

---

(١) يُقال: ربعتُ القوم أربعتهم: إذا أخذت رُبْع أموالهم، يريد ألم أجعلك رئيساً مطاعاً، لأنَّ الملك كان يأخذ الربع من

الغنيمة في الجاهلية، ابن الأثير، النهاية، ١٧١/٢.

(٢) "المعاقل: أي يكونون على ما كانوا عليه من أخذ الديات وإعطائها، ومعاقلهم التي كانوا عليها: أي مراتبهم

وحالاتهم"، ابن الأثير، البداية، ٢٥٢/٣-٢٥٣، باختصار.

(٣) "العاني: الأسير، وكل من ذل واستكان، وخضع فقد عان"، ابن الأثير، النهاية، ٢٨٤/٣.

(٤) ابن هشام، السيرة النبوية، ٣١-٣٢.

(٥) المرجع نفسه، ٣٣/٣.

(٦) المرجع نفسه، ٣٤/٣.

(٧) يُمكن أن يُقهم من ذلك الدفاع عن الدولة المسلمة، أو يُقاس عليه.

(٨) ابن هشام، السيرة النبوية، ٣٤/٣.

(٩) المرجع نفسه، ٣٤/٣.

(١٠) المرجع نفسه، ٣٥/٣.

(١١) "العاني: الأسير، وكل من ذل واستكان، وخضع فقد عان"، ابن الأثير، النهاية، ٢٨٤/٣.

(١٢) ابن هشام، السيرة، ٣٢/٣.



والقوانين في سائر القضايا الاجتماعية والتعليمية والاقتصادية والسياسية والدولية وغير ذلك، حتى

أكمل الله تعالى هذا الدين وأتمه، **قَالَ تَعَالَى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ**

**الْإِسْلَامَ دِينًا﴾** [المائدة: ٣]، قال محمد عبدالحى الكتاني: "لا ننكر أن التمدن الإسلامي جرى مجرى

النشوء الطبيعي في كل شيء وسار سيراً، تدريجياً إلى أن وصل إلى أوجه في السمو فمن لم

يتأمل ذلك ولم يحط نظراً في الموضوع بما له وعليه، لا بد أن يغيب عن علمه ما بلغته الإدارات

والعاملات والصناعة والتجارة في تلك العشر سنوات التي قضاها في المدينة المنورة بعد الهجرة

النبوية، وأن الترقى والعمران وصل فيها إلى إحداث ما يعرف من الوظائف اليوم في إدارة

الكتابة والحساب والقضاء والحرب والصحة ونحو ذلك"<sup>(١)</sup>.

ومما لا شك فيه أن إبقاء المرونة مع ثبات الأصول التي لا تتأثر بتغير الزمان - يُعطي

لأحكام الإسلام صلاحية للتطبيق عبر الزمان والمكان"<sup>(٢)</sup>، قال الدكتور محمد عقلة: "من الخصائص

المميزة للمنهج الإسلامي أنه يجتمع فيه صفتا الثبات والمرونة و التطور"<sup>(٣)</sup>، ولا تخفى أهمية

التقنين للقوانين والأنظمة وفق الأسس الشرعية والقواعد والأصول العامة.

ولا بد من التأكيد أن النظام والقانون الذي حكم الدولة الإسلامية، قد سبقه التدرج في

بعض الأحكام، مع إيجاد الدافع الداخلي لتقبل الأحكام قالت أم المؤمنين السيدة عائشة رضي الله

عنها- "إنما نزل أول ما نزل منه سورة من المفصل فيها ذكر الجنة والنار، حتى إذا ثاب الناس

إلى الإسلام نزل الحلال والحرام، ولو نزل أول شيء لا تشربوا الخمر لقالوا لا ندع الخمر أبداً،

---

(١) الكتاني، الإدريسي، الحسني، الفاسي، محمد عبد الحى (١٣٠٥هـ / ١٨٨٨م - ١٣٨٢هـ / ١٩٦٢م)، نظام

الحكومة النبوية المسمى التراتيب الإدارية، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت، ١٢/٢.

(٢) انظر: للقرضاوي، الدكتور يوسف، شريعة الإسلام صلاحية للتطبيق في كل زمان ومكان، مكتبة وهبة،

مصر - القاهرة، الطبعة الخامسة، ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م.

(٣) عقلة، الدكتور محمد، الإسلام مقاصده وخصائصه، ص ٨١، وانظر سيد قطب، خصائص التصور الإسلامي

ومقوماته، دار الشروق، الطبعة الشرعية الخامسة عشر، ١٤٢٣هـ / ٢٠٠٢م.

ولو نزل لا تزنوا لقالوا لا ندع الزنا أبداً<sup>(١)</sup>، قال الحافظ ابن حجر "أشارت رضي الله عنها-

إلى الحكمة الإلهية في ترتيب التنزيل، وأن أول ما نزل من القرآن: الدعاء إلى التوحيد، والتبشير للمؤمن والمطيع بالجنة، وللكافر والعاصي بالنار، فلما اطمأنت النفوس على ذلك أنزلت الأحكام، ولهذا قالت رضي الله عنه:- "ولو نزل أول شيء: لا تشربوا الخمر، لقالوا لا ندعها؛ وذلك لما طُبعت عليه النفوس من النفرة عن ترك المألوف"<sup>(٢)</sup>.

ونتيجة لغرس الاستعداد النفسي لتقبل الأحكام والتشريعات الإسلامية<sup>(٣)</sup>، ظهرت الميزة الكبرى لأحكامه، فسَهِّلَ الالتزام وتَجَلَّى الاحترام لذلك النظام، وكانت الصورة العامة في المجتمع هي الانضباط، ولم تقع المخالفة إلا نادراً، بل وجد من يأتي معتذراً لأنه لم ينضبط؛ فقد أتى رجل رسول الله ﷺ، وهو في المسجد فناداه فقال: "يا رسول الله إني زنيت"، فأعرض عنه، حتى ردد عليه أربع مرات، فلما شهد على نفسه أربع شهادات دعاه النبي ﷺ فقال ﷺ: "أبك جنون". قال: "لا قال ﷺ: "فهل أحصنت". قال: "نعم" فقال النبي ﷺ: "أذهبوا به فارجموه"<sup>(٤)</sup>.

إن الهدف الأساس والمقصود الأكبر من تلك القوانين والأنظمة هو ضبط الأقوال والأفعال والسلوك، ومنع وقوع الاعتداءات والإساءات على النفس والمال والعرض، بل حفظ للضرورات الخمس<sup>(٥)</sup>، فرغم رُقي المجتمع الإسلامي، إلا أن الخطأ والخلل والاعتداء قد يقع فيه، وخاصة ممن لم يتعمق الإيمان في قلبه، أو ممن ضعف أمام فتنة في المال أو غيره.

(١) البخاري، الصحيح، كتاب فضائل القرآن، باب تأليف القرآن، رقم ٤٩٩٣.

(٢) انظر: ابن حجر، فتح الباري، ٤٠/٩.

(٣) سيأتي المزيد من التفصيل لذلك في الانضباط في العقيدة، تقوية الباعث، ص ١٠٣.

(٤) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الأحكام، باب من حكم في المسجد حتى إذا أتى على حد أمر أن يخرج

من المسجد فيقام، ٧١٦٧. ومسلم في الصحيح، كتاب الحدود، باب: من اعترف على نفسه بالزنى، ١٦٩١.

(٥) يُضاف إلى الضرورات الثلاث السابقة: الدين والعقل.

لقد جاء تشريع عقوبات الحدود<sup>(١)</sup> والتعزير؛ لتكون رادعاً عملياً، حيث تطبق بعدل

وإنصاف؛ عَنْ عَالِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أَنَّ قُرَيْشًا أَهْمَتْهُمْ الْمَرْأَةُ الْمَخْزُومِيَّةُ الَّتِي سَرَقَتْ، فَقَالُوا: مَنْ يَكْلَمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَمَنْ يَجْتَرِئُ عَلَيْهِ إِلَّا أَسَامَةُ ﷺ حِبُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - فَقَالَ: «أَتَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ». ثُمَّ قَامَ فَخَطَبَ قَالَ ﷺ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا ضَلَّ مَنْ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ الشَّرِيفُ تَرَكَوهُ، وَإِذَا سَرَقَ الضَّعِيفُ فِيهِمْ أَقْلَمُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ، وَإِنَّمَا اللَّهُ، لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَيَّهَا»<sup>(٢)</sup>.

إنَّ مما ينبغي أن يُشار إليه أن تطبيق الحدود يتحقق بعد وجود ضوابط للتطبيق، وإذا كان هناك شبهة فتدراً تلك الحدود بها، والذي يُطبق تلك الحدود هو الحاكم المسلم أو من يقوم مقامه، يقول الأستاذ علي الشحود: "إن المجتمع الإسلامي - حيثما وجد مجتمع إسلامي حق - هو أقل مجتمعات الأرض جريمة، وإنَّ العامل الأول في ذلك هو هذه التربية التي تربط القلب بالله، يحبه ويخشاه، والإسلام مع ذلك نظام واقعي، لا يفترض في الناس المناعة والجو موبوء بالجرائم، إنما يكافح الجرمية في ذات الوقت الذي يربي فيه مناعة القلوب، فأما السرقة فجرثومتها الجوع والفقر، ويسعى النظام الإسلامي إلى مكافحة الجوع والفقر بتشريعاته وتنظيماته وتوجيهاته جميعاً حتى لا يوجد في الأرض جائع يضطر إلى السرقة بسبب الجوع، وأما الزنا فجرثومته الفتنة والإثارة والتبرج والخلاعة، والفراغ من القيم الجادة التي تستوعب مشاعر الناس وطاقاتهم،

---

(١) انظر: الذهبي، الدكتور محمد حسين، أثر إقامة الحدود في استقرار المجتمع، تحقيق: بديع السيد اللحام، دار الهجرة، دمشق - سوريا، وبيروت - لبنان، الطبعة الثانية، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٧م، ص ٦٣، ولا بد من التنبيه أن إقامة الحدود يتحقق بعد تهيئة البيئة والجو المناسب، وإزالة ما يدرء ويمنع من إقامة الحد وغير ذلك.

تجدد الإشارة هنا أن عمر بن الخطاب ﷺ تولى القضاء في خلافة أبي بكر ﷺ عاماً لم يأت من يشتكي، قال الطبري: "وقال عمر لنا أكلنا القضاء فمكث عمر سنة لا يأتيه رجلان" الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ٣٥١/٢.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: كراهية الشفاعة في الحد، إذا رُفِعَ إلى السلطان، ٦٧٨٨، ومسلم، الصحيح، كتاب: الحدود، باب قطع السارق الشريف وغيره والنهي عن الشفاعة في



والترف والترهل، والإسلام يمنع ذلك كله ويحاربه، وفي ذات الوقت يدعو إلى التعجيل بالإحصان

- بالزواج - ويدعو إلى تيسيره، لكي تأخذ الأمور منطلقها الطبيعي ولا يحتاج أحد إلى الجريمة،

وكذلك في بقية الحدود يسعى النظام الإسلامي إلى الإحاطة بمنع الجريمة قبل أن يلوّث الجو

بالجرائم، ومع ذلك ينظر الإسلام في كل حالة مفردة : هل ارتكب الجريمة مرتكبها وهو

معذور؟ فإن قامت الشبهة فإن الإسلام يدرأ الحد بالشبهة، ولا يوقع الحد إلا عند التيقن من أن

مرتكب الجريمة غير معذور. وهذا هو تصرف عمر رضي الله عنه حين أوقف حد السرقة في عام

الرمادة<sup>(١)</sup>، عام الجوع<sup>(٢)</sup>.

ولا بد من التقرير أن تشريع عقوبات الحدود جاء لحفظ المجتمع، وضبطه من وقوع

الجرائم، أو انتشارها، والمتنبع لإقامة الحدود في الدولة الإسلامية يجد ندرة وقوعها؛ وذلك

لاهتمام الإسلام بالوقاية من الجريمة قبل وقوعها، ولأنّ العقوبات تتناسب مع تلك الجريمة، فهي

ممن يعلم حقيقة الإنسان، وما يردعه، قال الأستاذ علي الشحود: "والحد في ذاته أداة للوقاية من

الجريمة، فإن شدته الملحوظة قد قصد بها تخويف من تحدّثه نفسه بارتكاب الجريمة - وهو غير

معذور - فيفكر مرات ومرات قبل أن يقدم على التنفيذ، ثم إن الإسلام حين يوقع الحد على

مرتكب الجريمة - غير للمعذور - لا ينبذه من أجل جريمته . إنما الحد كفارة للتطهير، لذلك يرد

له الإسلام صفحته بيضاء نقية، فلا يلمز ولا يغمز ولا يغتاب، ولا توصد في وجهه الأبواب حتى

لا يعود إلى الجريمة من جديد، أي تشريع في الأرض كله قديمها وحديثها - أحاط بموضوع

---

(١) الطبري، أبو جعفر، محمد بن جرير ٢٢٤-٣١٠هـ، تاريخ الأمم والملوك، وهو العام الثامن عشر للهجرة

٥٠٧/٢-٥١٠هـ. وقال الدكتور الصلابي: "وقد قام عمر رضي الله عنه بوقف حد السرقة في عام الرمادة، وهذا ليس

تعطيلاً لهذا الحد، لأنّ شروط تنفيذ الحد لم تكن متوفرة، الصلابي، الدكتور علي محمد محمد [كذا]، فصل

الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب شخصيته وعصره، دار الفجر، مصر- القاهرة، الطبعة

الأولى ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م، وقف إقامة الحد عام للمجاعة، ص ٢٨٩.

(٢) الشحود، علي بن نابي، المفصل في شرح حديث: "من بدل دينه فاقتلوه"، المبحث الرابع: شبهة تعارض

أحكام الشريعة، ٢/٢١٥٢.

الجريمة والعقاب هذه الإحاطة، فشملة من كل جوانبه، ووضع له التشريع الأمثل كما فعلت شريعة

الله ؟ ومع ذلك يعدلون ١٤، قَالَ تَمَّال: ﴿ أَنْتُمْ لِلْهِ يَتَوَكَّلُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حَكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ ﴾ [١]

المائدة: ٥٠<sup>(١)</sup>.

إن هذه الأحكام التي وجدت التطبيق العملي لها واحترامها، بسبب تربية الأمة على الانضباط، والحرص على عدم مخالفتها، فهي ممن يعلم طبيعة البشر وما يناسبهم، وما يصلحهم،

وما يرببهم، قَالَ تَمَّال: ﴿ لَا يَتْلَمَنَّ عَاقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۝ ﴾ [الملك: ١٤].

#### المطلب الثالث: التدريب

إنَّ الهدف الأساس من التدريب هو نقل المعلومات والخبرات إلى فئة معينة باستخدام أساليب مناسبة، لتطوير القدرات، وزيادة المهارات، وإيجاد واكتشاف الكفاءات، وزيادة الإنتاج المادي والمعنوي كماً ونوعاً، واكتشاف المشكلات والقيام بحلها، ويوضح الدكتور مهدي حسن بعض الأهداف من التدريب فيقول: "تتجه هذه الأهداف التدريبية نحو إيجاد حلول لمشكلات محددة يُعاني منها التنظيم من خلال: إعداد وتدريب الأفراد القادرين على التعامل مع تلك المشكلات، وتطبيق أساليب وأدوات متطورة في علاجها، وبذلك تُصبح مهمة جهاز التدريب كمحاولة للكشف عن تلك المشكلات وتحليل أسبابها ودافعها، وتصميم العملية التدريبية لتوفير الظروف المناسبة للتغلب عليها؛ ولذلك فإنَّ وضوح الأهداف لحل المشكلات يؤدي بالضرورة إلى تغيير جذري في إدارة العملية التدريبية، وتطوير في إجراءات التخطيط للتدريب بشكل يتناسب وتلك الأهداف"<sup>(٢)</sup>.

وقد حرص العلماء والمتخصصون على تدريب العاملين؛ لتحقيق تلك الأهداف وغيرها، مع الإشارة إلى أنَّ التدريب يتطور مع الزمان بما يتناسب مع المعطيات، حيث يُشرف على

(١) للشهود، علي بن نايف، المفصل في شرح حديث: "من بدل دينه فاقتلوه"، المبحث الرابع: شبهة تعارض

أحكام الشريعة، ٢/٢١٥٢.

(٢) زويلف، الدكتور مهدي حسن، تخطيط القوى العاملة بين النظرية والتطبيق، ص ١٥٩-١٦٠، باختصار.

التدريب أجهزة متكاملة، وهيئات متخصصة، وينفق عليه أموالاً تصل إلى الملايين أحياناً؛ وكل ذلك استشعاراً بأهميته وتقديراً لفوائده، ومثاله: "أن أبا حنيفة-رحمه الله- لم يكن يحمل أصحابه على قبول ما يلقى عليهم، بل كان يحملهم على إبداء ما عندهم، إلى أن يتضح عندهم الأمر كوضوح الصبح؛ فيقبلون ما وضع دليله وينبذون ما سقطت حجته وكان يقول ما معناه: "لا يحل لأحد أن يقول بقولنا حتى يعلم من أين قلنا"؛ وهذا هو سرُّ ظهور مذهبه في الخافقين ظهوراً لم يعهد له مثيل وهو السبب الأصلي لبراعة المتفقهين عليه وكثرتهم؛ إذ طريقته تلك هي الطريقة المثلى في التدريب على الفقه وتنشئة الناشئين<sup>(١)</sup>.

فقد حرص العلماء والمصلحون على نقل ما لديهم من علم ومهارات وقدرات، ولم يبخلوا بتدريب التلاميذ على القيام بالدور المطلوب، وهم يراقبون، ويصوبون، ثم ينصحون ويوجهون، كما حرص الآباء على أمر أطفالهم بالصلاة ليتعلموا ويتدربوا على أدائها، وكذلك في الحج، فقد صرح بعض العلماء بالهدف من ذلك وهو التدريب فقال أبو حنيفة-رحمه الله-: "لا يصح إحرامه، ولا يلزمه شيء من محظورات الإحرام، وإنما يُحج به على جهة التدريب"<sup>(٢)</sup>.

وقد بين العلماء المنهج العملي في تحقيق الهدف وهو التدريب على أداء العبادات، وتعليمهم المهارات، وقد وصف القلقشنديُّ منهجَ المعلم في تعامله مع تلاميذه؛ فقال: "مقبلاً بطلاقة وجهه في درسه على جماعته، باذلاً في استمالتهم طاقة جهده محسناً إليهم جهد طاقته، مربياً لهم كما يربي الوالد الولد، موفقياً من حقوقهم في التعليم؛ ما يبقى له ذكره على الأبد منمياً ناشئتهم

---

(١) الزيلعي، أبو محمد الحنفي، عبدالله بن يوسف، نصب الرأية لأحاديث الهداية، دار الحديث-مصر، ١٣٥٧م، تحقيق: محمد يوسف البنوري، مع الكتاب: حاشية بغية الأكمعي في تخريج الزيلعي ٢٥/١. ولا شك أن للأئمة الثلاثة التميز والفضل الكبير، ولسائر الأئمة الكبار.

(٢) الشوكاني، محمد بن علي بن محمد، نيك الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح مفتي الأخبار، إدارة الطباعة المنيرية، مع الكتاب: تعليقات بسيرة لمحمد منير الدمشقي، ١٧/٥.

بالتدريب الحسن؛ تنمية الغروس<sup>(١)</sup> جاهداً في ترقّيعهم بالتدريج، حتى يُؤهل من لم يكن تظن فيه أهلية الطالب لأن يتصدى للفتاوى وإلقاء الدروس<sup>(٢)</sup>.

وقد عرفت بعض المساجد دور المُعيد الذي يقوم ببعض أعمال الأستاذ، وفيه نوع من التدريب على القيام بدور المعلم، كما أدى ذلك لاستمرار الانضباط بالمنهج المعتمد، وكان هذا في جانب العلوم النظرية، أما في جانب المهارات الميدانية؛ التي يزيد فيها التركيز على المجهود البدني، كركوب الخيل، واستخدام السيف، والرمح، والقوس، والحراب؛ فقد لقيت اهتماماً كبيراً، من ناحية التدريب ومن ذلك أن عائشة رضي الله عنها - قالت: "لقد رأيت رسول الله ﷺ يوماً على باب حجرتي والحبشة يلعبون في المسجد ورسول الله ﷺ يسترني بردائه أنظر إلى لعبهم"<sup>(٣)</sup>. وصرحت فقالت ﷺ: "يلعبون بحرابهم"<sup>(٤)</sup>، قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله -: "واللعب بالحراب ليس لعباً مجرداً، بل فيه تدريب الشجعان على مواقع الحروب والاستعداد للعدو"<sup>(٥)</sup>.

وإذا كان النص في الرواية السابقة على المشاهدة والإقرار على ذلك وفيه حجة، فقد جاءت بعض الروايات مصرحة بالتشجيع للأحباش على التدريب؛ بقوله ﷺ: "تؤنكم يا بني أرفدة"<sup>(٦)</sup>، والمقصود بقوله دونكم "الإغراء بلعبهم بالحراب، وفيه إذن وتنهيز لهم وتنشيط"<sup>(٧)</sup>.

(١) تشبيهاً بالغرس، التي يتعاهد بها صاحبها، بالرعاية والاهتمام.

(٢) القلقشندي، أحمد بن علي، صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، تحقيق: د. يوسف علي طویل، دار الفكر - دمشق، الطبعة الأولى ١٩٨٧، ٢٣٩/١١.

(٣) متفق عليه: البخاري، الجامع الصحيح، كتاب الصلاة، باب: أصحاب الحراب في المسجد، رقم ٤٥٤، ومسلم في صلاة العيدين باب الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه، في أيام العيد، رقم ٨٩٢.

(٤) متفق عليه: المصدران السابقان؛ البخاري، رقم ٤٥٥، ومسلم، الموضع السابق نفسه.

(٥) ابن حجر، فتح الباري، ٧٩٦/١.

(٦) متفق عليه: البخاري، الجامع الصحيح، كتاب العيدين، باب: الحراب والذرق يوم العيد، ٩٤٩، ومسلم الموضع السابق نفسه.

(٧) ابن حجر، فتح الباري، ٦٣٠-٦٣١/٢.

وقد قال رسول الله ﷺ: "لا سَبَقَ إلا في خف أو في حافر أو نصل"<sup>(١)</sup>، وهذا فيه توجيه

للاهتمام بأدوات القوة في ذلك الزمان، قال الإمام الخطّابي رحمه الله تعالى:- "الجعل والعطاء لا يستحق إلا في سباق الخيل والإبل، وما في معناهما، وفي النصل وهو الرمي، وذلك أن هذه الأمور عدة في قتال العدو وفي بذل الجعل عليها ترغيب في الجهاد وتحريض عليه، قال: وأما السباق بالطير والزجل بالحمام، وما يدخل في معناه مما ليس من عدة الحرب، ولا من باب القوة على الجهاد فأخذ السبق عليه قمار محظور لا يجوز"<sup>(٢)</sup>، فالتوجيه لما فيه فائدة، قال ابن القيم "السباق إنما يقصد منه التعليم والتدريب والتمرين على الفروسيّة"<sup>(٣)</sup>.

ولا يخفى أن لكل زمان وسائله، والمقصود هنا تحصيل التدريب الذي يقود إلى غرس النظام في حياة الأفراد والشعوب، وفي مختلف ميادين الحياة، فعقد الدورات المتخصصة في الجامعات وغيرها من المراكز المجهزة بأحدث التقنيات الحديثة، وبإشراف أصحاب الكفاءة العالية، والتطوير المستمر والارتقاء بالطرق والأساليب والوسائل؛ قضية تستحق المتابعة والرعاية الدائمة من قبل أصحاب القرار والسلطة.

---

(١) رواه أصحاب السنن الأربعة: للترمذي، أبو عيسى، محمد بن عيسى السلمي، السنن، كتاب الجهاد، ما جاء في الرهان والسبق، رقم ١٦٩٨، ٢٠٥/٤، وقال أبو عيسى [الترمذي]: "حديث حسن صحيح"، دار إحياء التراث العربي-بيروت، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون، الأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها، وأبو داود السجستاني، الأزدي، سليمان بن الأشعث، السنن، كتاب: الجهاد، باب: في السبق، رقم ٢٥٧٤، ٣٤/٢، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، تعليقات كمال يوسف الحوت، والأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها، النسائي، أبو عبد الرحمن، أحمد بن شعيب، السنن، كتاب الخيل، باب: السبق، رقم ٣٥٦١، ٢١٤/٦، مكتب المطبوعات الإسلامية-حلب، الطبعة الثانية، ١٤٠٦ - ١٩٨٦ تحقيق: عبدالفتاح أبو غدة، الأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها، ابن ماجه، أبو عبدالله القزويني، محمد بن يزيد، كتاب الجهاد، باب: السبق والرهان، رقم ٢٨٧٨، ٩٦٠/٢، دار الفكر-بيروت، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، مع الكتاب: تعليق محمد فؤاد عبد الباقي، والأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها.

(٢) الخطّابي، البستي، الإمام أبو سليمان، حمد بن محمد، ت ٣٨٨هـ، معالم السنن شرح سنن أبي داود، كتاب الجهاد، ومن باب: السبق، ٧٢٦، ٢٢٤/٢-٢٢٥، خرجه الدكتور محمد محمد تامر، مصر-القاهرة، مطبعة المدني، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م.

(٣) ابن القيم، الزرعي، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر أيوب، الفروسيّة، دار الأنثوس-السعودية-حائل، للطبعة الأولى، ١٤١٤ - ١٩٩٣، تحقيق: مشهور بن حسن بن محمود بن سلمان، ص ١٩٢.

#### المطلب الرابع: مواءمة العمل .

إنَّ الحرص على تهيئة العمل ليتناسب وقدرات العاملين وطاقاتهم وكفاءاتهم، مع تهيئة الجو العام والبيئة الملائمة للعمل من مختلف جوانبه؛ ليتناسب ويُعين على حُسن الأداء، والتميز بذلك والتفوق الشامل؛ قضية جديرة بالاهتمام والمتابعة؛ فاختيار الشخص المناسب والمؤهل لأداء ذلك العمل؛ يؤدي للحصول على أرقى النتائج وأفضلها، فالعمل المتوافق مع الكفاءة يُعين على الإبداع، مع تهيئة البيئة المناسبة للإبداع، وحيث سبقت الإشارة إلى أهمية الكفاءات<sup>(١)</sup>، فينبغي تكليفها بالعمل الذي يناسبها، والذي يتحقق فيه مجال الإبداع والإنتاج بصورة أكبر؛ وأن تتم تهيئة الظروف التي تُعين على حُسن الأداء، وتحقق الأهداف المقصودة من ذلك العمل بأحسن وأرقى صورة.

إنَّ المعلم المبدع والمتميز -مثلاً- في الرياضيات لا يُكلف بتدريس الاجتماعيات، وكذلك مع تكليفه بتدريس تخصصه، يجب تهيئة المدرسة، والأدوات التي يحتاجها في العملية التعليمية، لتُعين على خدمة المعلم، بإيصال رسالته على أكمل وجه؛ فيُهتم بتجهيز الغرف الصفية المناسبة، والمرافق الهامة، والساحات، والملاعب، والمختبرات، والصالات، والصور المحيط بها، والبعد عن أماكن الإزعاج، إضافة إلى الحوافز المشجعة على الإنتاج والإبداع والتميز، مع وجود المنهاج الملائم والمتميز، وغير ذلك مما يخدم العملية التربوية.

إن الاهتمام بمواءمة العمل للمكلف به قضية جديرة بالاهتمام، فقد طبَّقها النبي ﷺ في قيادته لأُمَّته، وهي نوع من أنواع أداء الأمانة لأصحابها، فقد جاء أعرابي يسأل عن الساعة، فأخبره النبي ﷺ بعلامة مهمة وهي: "فإذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة". قال: "كيف إضاعتها؟"

قال: "إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة"<sup>(١)</sup>. قال الإمام العيني: "إذا وسد الأمر: المراد به جنس الأمور التي تتعلق بالدين: كالخلافة والقضاء والإفتاء ونحو ذلك، ويقال: أي بولاية غير أهل الدين والأمانات، ومن يُعينهم على الظلم والفجور، وعند ذلك تكون الأئمة قد ضيعوا الأمانة التي فرض الله عليهم، حتى يُؤتمن الخائن ويخون الأمين، وهذا إنما يكون إذا غلب الجهل وضعف أهل الحق عن القيام به"<sup>(٢)</sup>، ومن الأمانة تهيئة الجو المناسب للمبدعين في الأمة الإسلامية، وفتح المجال لهم لنشر العلوم التي تنفع الأمة وتحقق رقيها، وتزيد من إبداعها، وتؤدي رسالتها؛ فتصلح أمر الدين والدنيا، بل ينبغي على دول المسلمين أن تبذل جهداً مناسباً وقوياً وفاعلاً في استقدام الطاقات التي هاجرت؛ لأنها كُلفت في بلادها في أعمال لا تناسبها، أو لمعرفتهم أن الأعمال التي سيكلفون بها لا تناسبهم، فتتهيئ الأعمال الملائمة والأجور المناسبة.

ومما يُشار إليه أن النبي ﷺ عندما أراد أن يأمر برفع الأذان اهتم بمواءمة العمل، فعن عبدالله بن زيد رضي الله عنه قال: أتيت النبي ﷺ، فأخبرته كيف رأيت الأذان، فقال رضي الله عنه: "ألقيه على بلال فإنه أندى منك صوتاً"<sup>(٣)</sup>، فعبدالله بن زيد رضي الله عنه هو الذي رأى كيفية الأذان، ولكن النبي ﷺ علم أن مؤهلات بلال رضي الله عنه أنسب لهذا العمل فقدّمه لهذا العمل وكلفه به.

إن احترام الطاقات والقدرات وتوظيفها فيما يناسبها له آثاره الكبيرة، ونتائج الجليلة، قال الشيخ الغزالي: "لا بُدّ لكي تتم رسالة الإنسان في الحياة من احترام ملكات الإنسان"<sup>(٤)</sup>.

(١) للبخاري، الصحيح، كتاب العلم، باب من سئل علماً وهو مشغول في حديثه فأتى الحديث ثم أجاب السائل، رقم ٥٩.

(٢) للعيني، بدر الدين، أبو محمد، محمود بن أحمد، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، إشراف ومراجعة صدقي جميل العطار، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، ١٠/٢.

(٣) البيهقي، أبو بكر، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى، السنن الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا مكتبة دار الباز-مكة المكرمة، ١٤٤٤هـ / ١٩٩٤م، ٣٩٩/١. وأمر بلال بالأذان ثابت في الصحيحين: البخاري، كتاب الأذان، باب يبدء الأذان، رقم ٦٠٤، ومسلم، كتاب الصلاة، باب: يبدء الأذان، رقم ٣٧٧.

(٤) للغزالي، محمد، الإسلام والطاقات المعطلة، ص ٢٨.

وقد أشار ابنُ القيم إلى تخصصات بعض الصحابة - رضي الله عنهم - لأعمال معينة فقال: "فصل في خُدامه ﷺ فمنهم أنس بن مالك رضي الله عنه" (١)، وأشار إلى تميز بعضهم بعمل وإن شاركه في أصله غيره: "فصل في كُتَّابه ﷺ: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، والزبير، وعامر بن فهيرة، وعمر بن العاص، وأبي بن كعب، وعبدالله بن الأرقم، وثابت بن قيس بن شماس، وحنظلة بن الربيع الأسدي، والمغيرة بن شعبة، وعبدالله بن رواحة، وخالد بن الوليد، وخالد بن سعيد بن العاص، -وقيل: إنه أول من كتب له- ومعاوية بن أبي سفيان، وزيد بن ثابت -رضي الله عنهم-، وكان ألزمهم لهذا الشأن وأخصهم به" (٢).

وقد راعى النبي ﷺ، طبيعة ونظام الفئة المخاطبة، فالانضباط في إرسال الكتب والرسائل إلى الملوك؛ يقتضي أن تُختم، فعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ أراد أن يكتب إلى رهط أو أناس من الأعاجم فقليل له: "إنهم لا يقبلون كتاباً إلا عليه خاتم، فاتخذ النبي ﷺ خاتماً من فضة نقشه محمد رسول الله" (٣).

ومن موازنة العمل أن يجتهد المسئول باختيار العمل الذي يتناسب وطاقات وقدرات المكلف به، فلا يكلف العامل فوق طاقته، وكذلك يُجتهد في إزالة الموانع من القيام بذلك العمل، ولا يُكلف أحداً فوق طاقته.

(١) ابن القيم، الزرععي، أبو عبد الله، محمد بن أبي بكر أيوب، زاد المعاد في هدي خير العباد، مؤسسة الرسالة - مكتبة المنار الإسلامية - بيروت - الكويت، الطبعة الرابعة عشر، ١٤٠٧ - ١٩٨٦، تحقيق: شعيب الأرنؤوط - عبد القادر الأرنؤوط، ١/١١٣.

(٢) المرجع السابق نفسه.

(٣) متفق عليه: البخاري، كتاب اللباس، باب: نقش الخاتم، ٥٨٧٢، ومسلم، الصحيح، كتاب اللباس والزينة، باب: في اتخاذ النبي ﷺ خاتماً، لما أراد أنه يكتب للعجم، رقم ٢٠٩٢.



## المطلب الخامس: الاختبارات

إن اختبار القدرات العلمية والعملية، ومعرفة تفاوت مستوى العاملين، وتقييم الإنجازات، في ضوء نظام يحرص على أفرادهم، ويعمل على الرقي المستمر بهم، ويشعرون هم بحرصه عليهم، بل قد يفوق ذلك الحرص حرص الآباء والأمهات، كذلك كان النبي ﷺ، في تعامله مع أصحابه رضي الله عنهم - قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦]، ولا بد من التنبيه أن اختبارات النبي ﷺ لأصحابه لها ميزات خاصة، ففيها الرحمة والحب، وغير ذلك من المعاني النبيلة، وفيها الترقية والرفعة لهم، وإيصال المبادئ السامية، وقد يقع الاختبار - في حالات نادرة - من المسلمين لغيرهم<sup>(١)</sup>،

قال الإمام البخاري رحمه الله: "طرح الإمام المسألة على أصحابه ليختبر ما عندهم من العلم، عن ابن عمر رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: "إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجْرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَإِنَّهَا مِثْلُ الْمُسْلِمِ فَحَدِّثُونِي مَا هِيَ؟" فوقع الناس في شجر البوادي قال عبد الله: "ووقع في نفسي أنها النخلة فاستحييت" ثم قالوا: "حدثنا ما هي يا رسول الله؟" قال: "هي النخلة"<sup>(٢)</sup>. وقد ذكر الإمام ابن حجر رحمه الله - عدداً من فوائد الحديث فذكر منها: "امتحان العالم أذهان الطلبة بما يخفى، مع بيانه لهم إن لم يفهموه"<sup>(٣)</sup>.

إن اتباع أسلوب الاختبار لإيصال هذه المعلومة قد ترك أثراً إيجابياً عند ابن عمر رضي الله عنهما -، فهو قد تميز بمعرفة الجواب الذي غفل عنه كبار الصحابة رضي الله عنهم - وفي السؤال تشبيه هام للمسلم بنوع من الشجر، وهذا يحتاج إلى مزيد من التفكير والبحث العقلي،

(١) سيأتي ذلك - إن شاء الله - في المبادئ والأصول العامة في تعامل المسلم مع غيره، ص ٢٥٤.

(٢) البخاري، الصحيح، كتاب العلم، باب طرح الإمام للمسألة على أصحابه ليختبر ما عندهم من العلم، ٦٢، ورواه مسلم، الصحيح، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب مثل المؤمن مثل النخلة رقم ٢٨١١.

(٣) ابن حجر، فتح الباري، ١/٢١٥.

وحيث شبه المسلم بالنخلة، فهذه الشجرة التي لها نظام خاص يختلف عن سائر الأشجار، قال ابن حجر "وبركة النخلة موجودة في جميع أجزائها مستمرة في جميع أحوالها، فمن حين تطلع إلى أن تيبس تؤكل أنواعاً، ثم بعد ذلك ينتفع بجميع أجزائها حتى النوى"<sup>(١)</sup>.

وقد استخدم النبي ﷺ أسلوب السؤال والحوار واختبار ما عندهم من إجابة، ومن ثم القيام بتصحيح بعض المفاهيم والتصورات، فعن أبي هريرة -رضي الله عنه- أن رسول الله ﷺ قال: "أتدرون ما المفلس؟ قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع" فقال: "إن المفلس من أمتي يأتي يوم القيامة: بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي قد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيعطى هذا من حسناته، وهذا من حسناته، فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه، أخذ من خطاياهم، فطرحت عليه ثم طرح في النار"<sup>(٢)</sup>.

قال الإمام النووي: "معناه أن هذا حقيقة المفلس، وأما من ليس له مال، ومن قلُّ ماله، فالناس يسمونه مفلساً، وليس هو حقيقة المفلس؛ لأنَّ هذا أمر يزول وينقطع بموته، وربما ينقطع ببسار يحصل له بعد ذلك في حياته وإنما حقيقة المفلس هذا المذكور في الحديث فهو الهالك الهالك التام، والمعدوم الإعدام المقطع، فتؤخذ حسناته لغرمائه، فإذا فرغت حسناته أخذ من سيئاتهم فوضع عليه ثم ألقي في النار فتمت خسارته وهلاكه وإفلاسه"<sup>(٣)</sup>.

والذي يظهر أن استخدام أسلوب الاستفهام والاختبار، لمعرفة ما عند الطلاب والتلاميذ من نظرة لبعض المعاني والمصطلحات، ليس المقصود به إصدار حكم وإعطاء نتيجة فقط، بل تصويب نظرة، وتحقيق هدف سام بالارتقاء بنظرة التلاميذ، وضبط المعاني في نفوسهم، لتكون وفق نظرة شرعية تختلف عن غيرهم من الناس.

(١) ابن حجر، فتح الباري، ٢١٤/١.

(٢) مسلم، الصحيح، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم، رقم ٢٥٨١.

(٣) النووي، المنهاج شرح صحيح، ١٣٥/١٦-١٣٦. مرجع سابق.

فالسحابة -رضي الله عنهم- قد أجابوا عن هذا الاختبار بما يعرفه الناس؛ ولكن

رسول الله ﷺ، علمهم فهماً جيداً لهذا المصطلح.

إنَّ أغلب المجتمعات في الوقت المعاصر تستخدم الاختبارات في تقييم مستوى الدارسين والعاملين، ويحدث ذلك في أغلب المدارس والجامعات، بل وفي الدورات التخصصية، إلا أنَّ مما ينبغي الإشارة إليه والإشادة به هو أنَّ بعض الدول قد طوّرت من طبيعة ومنهجية الاختبار والتقييم للأفراد، فلم يعد الأمر يقتصر على الاختبار الورقي، بل دخل في ذلك الحاسوب، كما دخل مشروع التخرج بكتابة بحث أو صنع جهاز أو آلة، أو التطوير لعمل معين في شركة أو مؤسسة، وهذا يتطلب التعاون بين المؤسسات التعليمية والشركات المتنوعة في ميدان العمل، بما يعود بالفائدة على الجهتين بل على المجتمع كله، مع الحرص على تحويل العلم النظري إلى تطبيق عملي، والسعي نحو الحكم على بعض الكفاءات بمزيد من التميز ومكافئتهم المادية والمعنوية.

إنَّ شعور الدارسين بوجود الاختبار -بصرف النظر عن أسلوبه- يجعل الدارس ينضبط بالاهتمام بالموضوع من حيث نظامه وأدواته، وهو كذلك يُبعد عن التسبب واللامبالاة، كما يحقق أو ينبغي يحقق -غالباً- التقارب والتعاون بين أصحاب التخصصات المتشابهة؛ لإيجاد رقي وتطور أكبر وأكثر لتلك الدول والمجتمعات.

ولعل وجود النقابات لأصحاب التخصصات المتشابهة في هذا الزمان يُشكل حافزاً للرقى والتطور، ومعالجة ما يمكن أن يقع من مخالفات أو ضعف في الأداء، كما يُسهم في حل المشكلات وتحقيق نظام متشابه، وانضباط عام بأخلاق وقواعد ذلك العمل أو التخصص.

## الفصل الثاني: مجالات الانضباط

المبحث الأول: الانضباط في مجال الاعتقاد

المطلب الأول: العقيدة هي المنطلق الأول للعمل الإسلامي

المطلب الثاني: الفهم الصحيح لأصول ومبادئ العقيدة

المبحث الثاني: الانضباط في مجال العبادات (الصلاة أنموذجاً)

المطلب الأول: الانضباط بالوقت

المطلب الثاني: التهيئة للصلاة بما تحتاج إليه

المطلب الثالث: إيجاد البيئة المناسبة لحسن الأداء

المطلب الرابع: تحقيق مظاهر الانضباط في أداء الصلاة

المبحث الثالث: الانضباط في مجال الحياة الاجتماعية

المطلب الأول: أثر العرف والعادات والتقاليد في تحقيق الانضباط

المطلب الثاني: الانضباط الاجتماعي في جانبي الأفراح والأحزان، وهو جانبان:

الجانب الأول: الانضباط الاجتماعي في جانب الأفراح

الجانب الثاني: الانضباط الاجتماعي في الأحزان والآلام

المبحث الرابع: الانضباط في مجال الاقتصاد

المطلب الأول: المبادئ والأصول والقواعد والتوجيهات الاقتصادية العامة

المطلب الثاني: العبادات المالية

المبحث الخامس: الانضباط في المجال العسكري

المطلب الأول: الأصول العامة والأخلاق السامية في الجهاد الإسلامي

المطلب الثاني: الأسس الرئيسية للانضباط العسكري

المطلب الثالث: دراسة تطبيقية على الانضباط في المجتمع الإسلامي

## الفصل الثاني: مجالات الانضباط

إن مظاهر احترام النظام والبعد عن الفوضى والعشوائية في الإسلام تشمل جميع جوانب الحياة، حيث تبدأ من العقيدة لتنتقل مؤثرة في ميادين الحياة كلها، وأولها الشعائر التعبدية وأعظمها الصلاة؛ فأوقاتها محددة، ومقدارها مقيد بعدد معين، وكيفية منضبطة بوضوح، والأصل في أدائها من قبل للرجال؛ اتباع الإمام في حركاته من أول التكبير بالصلاة وحتى ختامها بالسلام، ثم تبدأ في أهم جوانب الحياة الإنسانية، وهي المعاملات، وأكثرها حساسية هو الجانب الاجتماعي؛ وخاصة في ميدان الأفراح وميدان الأحزان، حيث يكون الإنسان أكثر انفعالا وعاطفة، ومع ذلك فهو لا يسير خلف عاطفته بصورة عشوائية وفوضوية، بل يضبطها بأوامر الله تعالى وأوامر رسوله ﷺ، وإذا انطلق إلى الميدان الاقتصادي والتجاري؛ فتجد المال والمغريات الدنيوية ضعيفة أمام العقيدة والمبدأ، وإذا كانت القوة العسكرية تُغري أهلها؛ فإن الباحث في جوانب الانضباط العسكري عند المسلمين؛ يجد التماسق والترابط بين القوة من جهة والأخلاق والمبادئ السامية من جهة أخرى، وأساس ذلك العدل والرحمة، واحترام الإنسانية.

إن الشمول في جوانب الحياة عند المسلم يقه ويبعد عنه الكثير مما يقع به الآخرون، من اندفاع أو انفعال أو فوضى، كما أن وضوح قواعد ومبادئ الانضباط الشامل؛ يجعل الإنسان منسجم مع عقيدته وأخلاقه، ثم إن فيه دعوة للآخرين وتأثيراً إيجابياً عليهم، وتظهر بعض مظاهر الانضباط في العقيدة والعبادات والمعاملات فيما يلي:

## المبحث الأول .

### الانضباط في مجال العقيدة

إن الدعوة إلى تحقيق الانضباط بالعقيدة الإسلامية، وبما يقتضيه ذلك من آثار، وانعكاس ذلك عملياً على السلوك والأعمال وسائر شئون الحياة؛ قضية مهمة جداً، ينبغي أن يكون لها الأولوية في تغيير الكثير من السلوكيات في حياة الفرد والمجتمع، والسعي الحثيث للارتقاء والتقدم المستمر في جميع جوانب الحياة؛ لتحقيق الآثار المتعددة والشاملة، وتجني الأمة ثمارها الطيبة، يقول الدكتور مصطفى البغا: "إنَّ العقيدة في نظام الإسلام تتصل بجميع أجزاء هذا النظام، فهي الأساس الذي تُبنى تشريعاته وأحكامه وأنظمته، وهي التي تُكوِّن الأساس الفكري لعقلية المسلم، والأساس النفسي لسلوكه، ومنها تنبثق نظرته إلى الحياة الاقتصادية، والحياة السياسية، وعلى أساسها يبني نظام حياته كلها، وخلاصة الأمر أنَّ مضمون العقيدة الإسلامية له تأثير كبير في الحياة الإسلامية، وأنها تتخلل جميع أحكام الإسلام، وهي اللبنة الأساس في بنائه، وهي التي تمد باقي أجزائه بالحياة، وتحدد اتجاهاتها ومعالمها"<sup>(١)</sup>.

ويظهر الانضباط في مجال العقيدة من خلال المطلبين الآتيين:

المطلب الأول: العقيدة هي المنطلق الأول للعمل الإسلامي

المطلب الثاني: الفهم الدقيق لأصول ومبادئ العقيدة

---

(١) البغا، الدكتور مصطفى ديب، نظام الإسلام في العقيدة والأخلاق والتشريع، ص ١٢-١٣، بتصرف واختصار.

## المطلب الأول: العقيدة هي المنطلق الأول للعمل الإسلامي

إنَّ العقيدة الإسلامية هي نقطة الإنطلاقة الكبرى في حياة المسلم وهي الموجه الأول له في علاقاته مع الخالق تبارك وتعالى، ومع نفسه، ومع المسلمين، ومع بني جنسه، والنموذج المنشود هو القدوة الذي ظهرت آثاره العظيمة والكبيرة في كلام الصحابة - رضي الله عنهم - وأخلاقهم وأعمالهم ومن سار على نهجهم، ثم في نتائجهم وثماره، يقول الدكتور عمر الأشقر - رحمه الله -: "لقد امتدح الله تعالى أهل الإيمان، وأثنى عليهم النبي ﷺ، وإنَّ حقيقة الإيمان الذي نال ذلك الثناء العطر هو عقيدة تستقر في القلب، ويعلن صاحبها بلسانه ما يوافقها، وبسلوكه وأعماله ما يُعبّر عنها بصورة صادقة؛ لأنَّ ذلك جزء من الإيمان"<sup>(١)</sup>.

إنَّ للرسل - عليهم الصلاة والسلام - قد انطلقوا جميعاً في دعوتهم إلى الله تعالى، بالدعوة إلى التوحيد قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [٢٥] إلى الأنبياء: ٢٥] وأولهم بعد آدم هو نوح، وكان بينهما عشرة قرون كلها على التوحيد، فعن أبي أمامة رضي الله عنه أن رجلاً، قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْبِيَّ كَانِ آدَمُ؟ قَالَ: «نَعَمْ، مُكَلِّمٌ»، قَالَ: فَكَمْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نُوحٍ؟ قَالَ: «عَشْرَةُ قُرُونٍ»<sup>(٢)</sup>.

وقد تحقّق الانضباط بالتوحيد عشرة قرون متتالية، ولكنَّ الشيطان بدأ بخطوات لإخراج الناس من التوحيد والطاعة إلى عبادة الأصنام، واستمرت تلك الأصنام بالانتقال من قبيلة إلى أخرى حتى وصلت إلى الجزيرة العربية، فعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: "صَارَتِ الْأَوْتَانُ الَّتِي كَانَتْ فِي قَوْمِ نُوحٍ فِي الْعَرَبِ بَعْدَ: أَمَّا وَدٌ فَكَانَتْ لِكُتُبِ بَدْوَةِ الْجَنْدَلِ، وَأَمَّا سَوَاعِ"

(١) الأشقر، أد. عمر سليمان عبدالله، العقيدة في الله، علاقة العقيد بالإيمان والشرعية، دار النفائس، الأردن-عمان، الطبعة الخامسة عشر، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٤م، ص ٢١-٢٤، باختصار وتصرف.

(٢) ابن حبان، أبو حاتم، الدارمي، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبُذ، التميمي، البُستات ٣٥٤هـ، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، للمحقق: شعيب الأرنؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤١٤ - ١٩٩٣، كِتَابُ التَّارِيخِ، باب: ذِكْرُ الْإِخْبَارِ عَمَّا كَانَ بَيْنَ آدَمَ وَنُوحٍ صَلَّوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا مِنَ الْقُرُونِ، ٦٩/١٤، رقم ٦١٩٠، قال الشيخ شعيب: "إسناده صحيح".

فَكَانَتْ لِهَازِلٍ، وَأَمَّا يَغُوثُ فَكَانَتْ لِمُرَادٍ ثُمَّ لِهَيْبَى غُطَيْفٍ بِأَنْجَرٍ عِنْدَ سَبَا، وَأَمَّا يَعُوقُ فَكَانَتْ لِهَمْدَانَ، وَأَمَّا نَسْرٌ فَكَانَتْ لِحِمَيْرَ لَالِ ذِي الْكَلَاعِ. اسْتَمَاءُ رِجَالٍ صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ، فَلَمَّا هَلَكُوا أَوْحَى الشَّيْطَانُ إِلَى قَوْمِهِمْ أَنْ انْصِبُوا إِلَى مَجَالِسِهِمُ الَّتِي كَانُوا يَجْلِسُونَ أَنْصَابًا، وَسَمُّوْهَا بِأَسْمَائِهِمْ فَفَعَلُوا فَلَمْ تُعْبَذْ حَتَّى إِذَا هَلَكَ أُولَئِكَ وَتَنَسَّخَ الْعِلْمُ عُيِبَتْ<sup>(١)</sup>.

لقد أرسل الله تعالى أول رسله، ليصحح المسيرة، ويعيد البشرية إلى العقيدة الصحيحة والعبودية والطاعة لله تعالى، فمكث نوح ﷺ ألف سنة إلا خمسين عاماً في الدعوة إلى عبادة الله تعالى، ونبذ الشرك، والتحذير من عواقب عدم الاستجابة، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِمُ فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلَفَ مَنكُورٍ إِلَّا خَمِيسٌ حَامِياً فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ عَلِيلُونَ ۝١٤﴾ [العنكبوت: ١٤]، وقال تبارك وتعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِمُ إِلَيْنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝١٥﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّ خَافَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ۝١٦﴾ [هود: ٢٥-٢٦].

وتعاقب الأنبياء وتتابعوا على الدعوة إلى التوحيد، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ۝٥٠﴾ [هود: ٥٠]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ ثَوَّبُوا إِلَيْهِ إِنْ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ۝٦١﴾ [هود: ٦١]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمَكِّيَالَ وَالْمِيزَانَ إِلَيْنَا أَرْسَلَكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنَّا خَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُجِيبٍ ۝٨٤﴾ [هود: ٨٤].

(١) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: التفسير، باب: ﴿وَلَا تَذَرْنِي وَدَاً وَلَا مَوَلَاً وَلَا يَغُوثُ وَيَعُوقُ وَنَسْرٌ﴾ (١٣) (١) [نوح: ٢٣]، رقم: ٤٩٢٠.



لقد جاءت بعثة النبي ﷺ؛ بعد أن تنكبت البشرية طريق الأنبياء-عليهم الصلاة والسلام- فاستلم النبي ﷺ راية التوحيد، وحملها للناس كافة، فبدأ دعوته المباركة ليعيد البشرية إلى توحيد الله تعالى، ونبذ الشرك، فعن ربيعة بن عباد الديلي رحمته الله قال: "رأيت رسول الله ﷺ بسوق ذي المجاز<sup>(١)</sup> يقول: "يا أيها الناس، قولوا: لا إله إلا الله تفلحوا"، فما رأيت أحداً يقول شيئاً، وهو لا يسكت، يقول: أيها الناس، قولوا: "لا إله إلا الله تفلحوا"، إلا أن وراءه رجلاً أحول وضىء الوجه ذا غديرتين<sup>(٢)</sup> يقول: "إنه صابئ كاذب" فقلت: من هذا؟، قالوا: محمد بن عبد الله، وهو يذكر النبوة قلت: من هذا الذي يُكذِّبه؟، قالوا: عمه أبو لهب<sup>(٣)</sup>، فواصل ﷺ مسيرته واحتمل الإيذاء في سبيل تبليغ الدعوة إلى الله تعالى.

وقد سعى النبي ﷺ إلى تحقيق الإخلاص لله سبحانه في القول والعمل، وتحقيق العبودية الكاملة لله تعالى في جميع جوانب الحياة، لأن من حقق الإيمان وجب مخاطبته بتحقيق الانضباط الكامل، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [البقرة: ٢٠٨]، قال الإمام ابن كثير: "يقول تعالى أمرًا عباده المؤمنين به المصدقين برسوله: أن يأخذوا بجميع عرى الإسلام وشرائعه، والعمل بجميع أوامره، وترك جميع زواجره ما استطاعوا من ذلك"<sup>(٤)</sup>.

لقد استمرت الدعوة إلى تحقيق وتقوية العقيدة عبر مراحل البعثة، حيث كان الجهد ينصب على تقوية الإيمان، وغرس معانيه الشاملة، وكذلك كان الأمر والتوجيه لمن يبعثه من أصحابه-رضي الله عنهم- إلى الأمم الأخرى، كونها أهم أولويات الدعوة الإسلامية، وسار الدعاة

(١) قال السهيلي: "وَذُو الْمَجَازِ: سُوْقٌ عِنْدَ عَرَفَةَ، مِنْ أَسْوَاقِ الْعَرَبِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، السَّهِيلِي، عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ، ت ٥٨١ هـ، الرُّوضُ الْأَنْفُ فِي شَرْحِ غَرِيبِ السِّيرِ، ٢/٢١٥، بِتَصْرِيفٍ يَسِيرُ.  
(٢) "الغديرتان الذوابتان اللتان تسقطان على الصدر"، ابن منظور، لسان العرب، ١١/١٧.  
(٣) ابن حنبل، أحمد بن محمد، ١٦٤-٢٤١ هـ، المسند، ١٦٠٦٦، تعليق شعيب الأرناؤوط: "صحيح لغيره".  
(٤) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١/٥٦٥.

إلى الله تعالى على ذلك المنهج؛ فعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: لَمَّا بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ مُعَاذًا نَحْوَ الْيَمَنِ، قَالَ لَهُ ﷺ: "إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيَّ أَنْ يُوحِدُوا اللَّهَ تَعَالَى، فَإِذَا عَرَفُوا ذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيْلَتِهِمْ، فَإِذَا صَلَّوْا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً فِي أَمْوَالِهِمْ تُوْخَذُ مِنْ غَنِيِّهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فَقِيرِهِمْ، فَإِذَا أَقْرَأُوا بِذَلِكَ فَخُذْ مِنْهُمْ، وَتَوَقَّ كَرَامِي" (١) أَمْوَالِ النَّاسِ" (٢).

إنَّ العقيدة الإسلامية هي المنطلق الأول والأساس الأعظم لتحقيق الانضباط، فمن أراد أن يُعيد للأمة عزتها ومكانتها، فهذه هي نقطة الانطلاقة الكبرى. وفيما يأتي بيان كون العقيدة هي الضامن والباعث الأول على الانضباط:

إنَّ المسلم الذي يتقن بأنَّ جميع الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - قد بدأوا دعوتهم إلى الله تعالى بالتوحيد والعقيدة، ينبغي له أن يتساءل كيف غرس النبي ﷺ الباعث على الالتزام بالإسلام، وحقَّق الانضباط الشامل به؟؛ وذلك للاستفادة والاقتداء به ﷺ في توجيه الأفراد والأمة في كل ميدان.

إنَّ العمل على إيجاد الرغبة الداخلية، ثم العزيمة القوية نحو الالتزام بالعمل، والتقيد بالنظام، والسعي نحو تحقيق الأهداف؛ قضية لها أهميتها في التعامل مع الأفراد والبيئات والمجتمعات؛ وذلك لإحداث التغييرات الإيجابية المطلوبة، والارتقاء بمستوى العمل، وفيما يأتي أهم الأسس في إنشاء وتقوية الباعث للانضباط:

(١) قال ابن حجر: "الكرائم: جمع كريمة أي نفيسة ففيه ترك أخذ خیار المال والنكته فيه أن الزكاة لمواساة الفقراء فلا يناسب ذلك الإجحاف بمال الأغنياء إلا إن رضوا بذلك" ابن حجر، فتح الباري، ٣/٣٦٠.  
(٢) البخاري، الصحيح، كتاب التوحيد، باب: مَا جَاءَ فِي دُعَاءِ النَّبِيِّ ﷺ أُمَّتُهُ إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، رقم ٧٣٧٢، ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام، رقم ١٤٥٨. مسلم، الصحيح، كتاب الإيمان، باب: الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام رقم ١٩.

١. التأكيد على المفهوم الشامل للعبودية لله تعالى؛ والتي هي من أهم مقتضيات العقيدة، فعن

أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الإيمان بضع وستون أو بضع وستون شعبة فأفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان»<sup>(١)</sup>، وقد ذكر الإمام البخاري رحمه الله تعالى - هذا الحديث في كتاب الإيمان، في

باب أمور الإيمان، وقول الله تعالى ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي

الْبُيُوتِ وَالنِّسَاءِ وَالْمَرْءُ وَبَيْنَ أَيْدِيكُمْ الَّذِينَ مَلَئُوا أَوْ لَيْتَكُمْ هُمْ الْمُؤْتُونَ ﴿البقرة: ١٧٧﴾، وقوله تعالى: ﴿

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ ﴿المؤمنون: ١﴾، وأما الإمام مسلم فذكره في كتاب الإيمان، في باب: بيان عدد

شعب الإيمان، وأفضلها وأدناها، وفضيلة الحياء وكونه من الإيمان، وعلق الإمام الغزالي -

رحمه الله تعالى - على ما يُستفاد من معاني هذا الحديث فقال: "فهذا ما يدل على ارتباط كمال

الإيمان بالأعمال"<sup>(٢)</sup>، إن الله تعالى قد ذكر في الآية الكريمة أعمالاً - هي من أنواع البر

والصلاح الذي يحبه - مع الإيمان به سبحانه والإيمان باليوم الآخر، وكذلك ذكر النبي ﷺ

إماطة الأذى عن الطريق وعدّها جزءاً من الإيمان، فكيف بما هو أكبر من ذلك وأعظم

أثر<sup>(٣)</sup>.

ووصف سيد قطب رحمه الله تعالى - أثر العبادة فيقول: "عبادة الله وحده بلا شريك،

وتقوى الله تهيم على الشعور والسلوك، وطاعة لرسوله ﷺ تجعل أمره هو المصدر الذي

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، رقم ٩، ومسلم، الصحيح، رقم ٣٥.

(٢) الغزالي، أبو حامد، محمد بن محمد بن أحمد الطوسي، ت ٥٠٥هـ، إحياء علوم الدين، دار المعرفة،

بيروت، ١/١٢٣.

يستمدون منه نظام الحياة وقواعد السلوك<sup>(١)</sup>، فالمقصود أن تؤثر العقيدة في نظام الحياة وقواعد

للسلوك، بحيث تنعكس آثارها الإيجابية العظيمة على الفرد والجماعة.

ويجدر التأكيد والتقرير أن إتقان الأعمال وإحكامها، والسعي الدؤوب نحو التميز بخُسن الأداء، هو جزء أصيل ومهم من مقتضيات الإيمان بالله تعالى، وكذلك تقيّد المسلم بالعمل المطلوب منه، وسعيه لإنجازه على أفضل ما يمكن، بل والطموح في الوصول إلى أعلى المقامات السامية، كما ورد عن عمر بن عبدالعزيز -رحمه الله تعالى- أنه قال: "إن لي نفساً توافقة لا تعطى شيئاً إلا تأقت إلى ما هو أعلى منه، وإنّي لما أعطيت الخلافة تأقت نفسي إلى ما هو أعلى منها وهي الجنة، فأعينوني عليها يرحمكم الله"<sup>(٢)</sup>.

إن من مقتضيات الانضباط الصعود بانتظام إلى الحافلات، واحترام قانون السير للأشخاص والحافلات، وعدم التعدي على أي شخص في اصطفاقه في ترتيب دوره في أي عمل، وكذلك احترام القانون الإداري في مختلف الدوائر والمؤسسات الخاصة والعامة، وغير ذلك من مناحي الحياة المتنوعة.

٢. القلب: هو مركز العبودية الأول، وهو الموجه لأعضاء الجسد، فهو يستحق زيادة الاهتمام به، وبذل الجهد في إصلاحه، فعن الثُّغَمَانِ بْنِ بَشِيرٍ -رضي الله عنهما- قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يقول: "أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضَغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ"<sup>(٣)</sup>. قال ابن حجر "وخص القلب بذلك؛ لأنه أمير البدن وبصلاح الأمير

(١) قطب، سيد، في ظلال القرآن، ٣٧١١/٦.

(٢) ابن كثير، البداية والنهاية، ٢٠٨/٩.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: فضل من استبّرأ لدينه، ومسلم، الصحيح، كتاب:

المساقاة، باب: أخذ الخلال وترك الشبهات، رقم ١٥٩٩.

تصلح الرعية، وبفساده تفسد وفيه تنبيه على تعظيم قدر القلب والحث على صلاحه، والأصل في الانتقاء والوقوع هو ما كان بالقلب لأنه عماد البدن<sup>(١)</sup>.

إن استجابة القلب للأوامر، يتحقق بالإقناع، ومداومة التوجيه والتذكير، والتنويع في الأساليب، والمعرفة لأنواع المؤثرات، وحسن استخدامها، والجمع بين العاطفة والفكر بالحكمة، قال الدكتور مجدي الهلالي: "جعل الله عز وجل القلب محلاً لعبوديته؛ ففيه تجتمع المشاعر والوجدانيات داخل الإنسان من حب وكره ورجاء وفرح وحزن ورغبة ورهبة، وفرح وسكينة، وغير ذلك من العواطف، ولقد جعله سبحانه وتعالى ملكاً على الجسم كله، فما من حركة إرادية يقوم بها أي عضو إلا وتأتي استجابة لأوامره؛ فهو محل الإرادة واتخاذ القرار، وما على الجميع إلا التنفيذ، ففعل الجوارح يعكس حجم الإيمان الموجود في القلب"<sup>(٢)</sup>.

٣- بيان الجدوى من إنجاز العمل المطلوب، ومدى الحاجة له، والآثار المترتبة على إنجازه، وأهمية تحقيق الهدف المطلوب منه، فكلما زادت الجدوى من العمل زاد الأجر، وكذلك في تحقيق المصالح الدنيوية؛ التي تؤدي إلى رفعة المسلمين بين الأمم، ولذا فإنك تجد في كثير من المسائل والأعمال -التي يتم الترغيب فيها- بيان الأجر والثواب المترتب على فعلها، ومن ذلك: ما جاء عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أُجِرْتَ عَلَيْهَا، حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِي فِي أَمْرٍ لَكَ"<sup>(٣)</sup>، بل لا بد من استشعار الهدف الأسمى ووضوحه في حياة المسلم وهو رضا الله تعالى، ودخول الجنة والنجاة من النار، كما

(١) ابن حجر، فتح الباري، ١/١٢٨، باختصار.

(٢) الهلالي، الدكتور مجدي، الإيمان أولاً فكيف نبداه؟، دار التوزيع والنشر الإسلامية، مصر، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م ص ٢٢-٢٤، باختصار.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْأَعْمَالَ بِالنِّيَّةِ وَالْجِسْمَةِ، رقم ٥٦، ومسلم، الصحيح، كتاب: الوصية، باب: الوصية بالثلث، رقم ١٦٢٨.

ينبغي على قادة المجتمعات استخدام الوسائل المادية والمعنوية في التشجيع على إنجاز أعمال

معينة، وإيجاد روح التنافس في الخير بين الأفراد.

٤. ترك الانضباط ببعض الأعمال يوقع في النفاق العملي<sup>(١)</sup>: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ"<sup>(٢)</sup>، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا: إِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ"<sup>(٣)</sup><sup>(٤)</sup>. قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ -: "هَذِهِ الْعَلَامَاتُ الثَّلَاثُ مَنْبِهَةٌ عَلَى مَا عَادَاهَا إِذَا أَصْلَ الدِّينَانِ مُنَحْصَرٌ فِي ثَلَاثٍ: الْقَوْلُ، وَالْفِعْلُ، وَالنِّيَّةُ، فَتُنبِهُ عَلَى فُسَادِ الْقَوْلِ بِالْكَذِبِ، وَعَلَى فُسَادِ الْفِعْلِ بِالْخِيَانَةِ وَعَلَى فُسَادِ النِّيَّةِ بِالْخُلْفِ"<sup>(٥)</sup>، فَاَلْمُسْلِمُ يَحْرُسُ عَلَى إِيْمَانِهِ فَيَجْتَهِدُ أَنْ لَا يَقَعَ مِنْهُ مَا يُنَاقِضُ أَوْ يَتَنَافَى أَوْ يُخَالِفُ كِمَالِ الْإِيْمَانِ، فَالْإِيْمَانُ لَيْسَتْ كَلِمَةٌ تُقَالُ بِاللِّسَانِ فَقَطْ، وَلَكِنْ يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ تَبَعَاتٌ وَأَعْمَالٌ بِتَنْفِيذِ الْأَوَامِرِ، وَاجْتِنَابِ الْمَحْذُورَاتِ وَالْمَحْرَمَاتِ.

٥. حل العقبات التي تعترض الانضباط: فالإنسان يُحسن في الميدان النظري أكثر من الميدان العملي - غالباً -، وخاصة في ظل وجود عقبات تمنع أو تُضعف من الإتقان في الميدان العملي،

---

(١) قَالَ الْإِمَامُ التِّرْمِذِيُّ: "مَعْنَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ نِفَاقُ الْعَمَلِ وَإِنَّمَا كَانَ نِفَاقُ التَّكْذِيبِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، هَكَذَا رَوَى عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ شَيْئًا مِنْ هَذَا أَنَّهُ قَالَ: النِّفَاقُ نِفَاقَانِ: نِفَاقُ التَّكْذِيبِ وَنِفَاقُ الْعَمَلِ"، التِّرْمِذِيُّ، السُّنَنِ، كِتَابُ: الْإِيْمَانِ، بَابُ: مَا جَاءَ فِي عِلَامَةِ الْمُنَافِقِ، فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى حَدِيثٍ رَقْمُ ٢٦٣٢، ٩/٥. وَقَالَ ابْنُ حَجْرٍ: "وَالنِّفَاقُ لُغَةً: مُخَالَفَةٌ لِلْبَاطِنِ لِلظَّاهِرِ، فَإِنْ كَانَ فِي اعْتِقَادِ الْإِيْمَانِ فَهُوَ نِفَاقُ الْكُفْرِ وَإِلَّا فَهُوَ نِفَاقُ الْعَمَلِ، وَيَدْخُلُ فِيهِ الْفِعْلُ وَالتَّرَكُّ وَتَنَفَّوْتُ مِرَاتِبِهِ"، ابْنُ حَجْرٍ، فَتْحُ الْبَارِيِّ، ٨٩/١، فَيَبْقَى مُسْلِمًا، وَلَكِنْ أَعْمَالُهُ تَشَابَهَتْ مَعَ أَعْمَالِ الْمُنَافِقِينَ.

(٢) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: الْبَخَارِيُّ، الصَّحِيْحُ، كِتَابُ: الْإِيْمَانِ، بَابُ عِلَامَاتِ الْمُنَافِقِ، رَقْمُ ٣٣، وَمُسْلِمٌ، الصَّحِيْحُ، كِتَابُ: الْإِيْمَانِ، بَابُ: بَيَانِ خِصَالِ الْمُنَافِقِ، رَقْمُ ٥٩.

(٣) لِلْفُجُورِ فِي الْخُصُومَةِ، وَالْفُجُورِ: الْمِيلُ عَنِ الْحَقِّ وَالْإِحْتِيَالِ فِي رَدِّهِ ابْنُ حَجْرٍ، فَتْحُ الْبَارِيِّ، ٩٠/١.

(٤) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: لِلْمُصَدِّرَانِ السَّابِقَانِ، الْبَخَارِيُّ، رَقْمُ ٣٤، وَمُسْلِمٌ، ٥٨.

(٥) ابْنُ حَجْرٍ، فَتْحُ الْبَارِيِّ، ١٣٤/١.

ويشير الشيخ محمد قطب إلى العقبة الكبرى التي تعترض الدعاة فيقول: "العقبة الكبرى أمام الدعاة اليوم أنهم أمام قوم يقولون بأفواههم: ((لا إله إلا الله))، ولكنهم يرفضون أن يكون لها مقتضيات في واقع حياتهم، ويرفضون أن يقرّوا بأن عدم العمل بمقتضياتها يفرغها من مضمونها الحقيقي، ولا يجعل لها واقعاً محسوساً ملموساً هو الذي أنزل هذا الدين من أجله، وجهّد الرسول ﷺ في تكوينه، وحين آمن من آمن بالرسول ﷺ، ودخلت في أعماق قلبه عقيدة ((لا إله إلا إله الله))، زالت العقبة الكبرى، وصارت القلوب مستعدة للتلقي، والسلوك مستعداً للتشكيل - لا نقول بلا جهد يبذل من جانب المربي ومن جانب المتلقي. كلا! - فبناء النفوس أمر يحتاج دائماً إلى جهد يبذل، سواء من المربي أو من المتلقي، ولكنه يكون أيسر - ولا شك - حين تكون النفوس مقبلة والقلوب مشروحة، ثم يتجه إلى العمل في واقع حياته بمقتضيات ((لا إله إلا إله الله))، سواء في الحياة العامة بتحكيم شريعة الله، أو الحياة الخاصة بالتخلق بأخلاقيات: ((لا إله إلا إله الله))" (١)

٦- دراسة حياة القدوات والمتميزين، وأصحاب الكفاءات، وفي مقدمتهم الأنبياء الرسل - عليهم الصلاة والسلام -، ثم الصحابة - رضي الله عنهم -، والعلماء والأئمة للتأسي بهم والسير على منهجهم: إن الدارس لحياة الصحابة - رضي الله عنهم - باعتبارهم خير من جسد الإسلام يجد أنهم قد حققوا التميز في جميع جوانب الحياة الدينية والدنيوية، من عبادة وعلم ودعوة وجهاد، واقتصاد وإدارة؛ انطلاقاً من العقيدة الراسخة؛ فقد تغلبوا على العقبات بقوة إيمانهم، وعمق تربيتهم، وثباتهم وصبرهم، فهم الذين أقاموا دولة عظمت حققت السعادة والطمأنينة لأبنائها، كما كانت عظمة مهيبه الجانب؛ انتصرت على أعدائها.

(١) قطب، محمد، مكانة التربية في العمل الإسلامي، دار الشروق، مصر - القاهرة، الطبعة الثانية ١٤٢٩هـ / ٢٠٠٨م، ص ٢٣، باختصار وتصرف يسير.

لقد عاش الجيل الأول في توازن بين أمور حياتهم بلا إفراط ولا تفريط، وفق منهج عقدي وتربوي كبير ومثمر، يقول الدكتور مجدي الهلالي: "لقد كان المنهج السماوي في تربية هؤلاء الأخيار يركز على ربط القلوب بالله، فإذا ما اتصلت القلوب بالله، وذاقت حلاوة معرفته، فإن تغيير الظاهر يتم بعد ذلك بالإشارة، وبأقل مجهود كما حدث في تحريم الخمر بقوله سبحانه ﴿فَاجْتَنِبُوا﴾ [المائدة: ٩٠]، عندما سارعوا إلى سكب كل ما عندهم من خمر، وكان للقرآن الكريم تأثير عظيم في قلوبهم، فقد كانوا يتقونه للتنفيذ الفوري، ولإعادة صياغة حياتهم بناء على أوامره، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه، قَالَ: "كَانَ الرَّجُلُ مِنَّا إِذَا تَعَلَّمَ عَشْرَ آيَاتٍ، لَمْ يُجَاوِزْهُنَّ حَتَّى يَعْرِفَ مَعَانِيَهُنَّ وَالْعَمَلَ بِهِنَّ"<sup>(١)</sup>. ومع المنهج السماوي المتدرج في تربية الصحابة - رضي الله عنهم -، والذي كان من أهم سماته العمل على ربط القلوب بالله، وتهيئتها لتلقي نور الهداية الربانية"<sup>(٢)</sup>.

هذا المنهج للعظيم المنبثق من العقيدة في التلقي للقرآن والسنة؛ وهو الفهم الصحيح، وحسن التلقي للأوامر، فالتطبيق العملي لذلك، مع العزيمة القوية والنية الصادقة في التغيير؛ هو الذي أوصل الصحابة - رضي الله عنهم - إلى المقدمة والسيادة والتميز، وهذا هو الذي يجب على العلماء والدعاة بعثه في الأمة الإسلامية؛ لأنها تحتاج إليه ليعود لها دورها وتتبوأ مكانها في مقدمة الأمم.

إن للعقيدة أثراً عظيماً أولها الانضباط وعدم التآرجح كما قال الدكتور مصطفى البغا: "إن الإيمان بالله تعالى ينشئ في القلب والعقل حالة من الانضباط لا تتآرجح معها الصور ولا تهتز معها القيم"<sup>(٣)</sup>.

(١) الطبري، جامع البيان في تفسير القرآن، ٧٤/١، وَعَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا مَنْ كَانَ يُقَرِّبُنَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُمْ كَانُوا "يَقْتَرُونَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَشْرَ آيَاتٍ، فَلَا يَأْخُذُونَ فِي الْعَشْرِ الْآخَرَى حَتَّى يَعْلَمُوا مَا فِي هَذِهِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ، قَالُوا: فَعَلِمْنَا الْعِلْمَ وَالْعَمَلَ" قال الشيخ شعيب: إسناده حسن من أجل عطاء؛ وهو ابن السائب. أبو عبد الرحمن: هو السلمي، واسمه عبد الله بن حبيب، من كبار التابعين ابن حنبل، المسند، ٤٦٧/٣٨، رقم ٢٣٤٨٢.

(٢) الدكتور مجدي الهلالي، الإيمان أولاً فكيف نبداً به؟، ص ٦-٧، بتصرف واختصار.

(٣) البغا، الدكتور مصطفى ديب، نظام الإسلام في العقيدة والأخلاق والتشريع، ص ١٠١.



ثم أشار إلى الاستقامة فقال: "التوحيد ينشئ في العقل والقلب الاستقامة؛ لأن الإنسان الذي يُدرك أنه عبد مخلوق لخالق واحد يتصف بصفات الكمال المطلق، لا شك أنه يستقيم في التعامل معه بقلبه وعقله، ولا يضطرب ولا يطيش"<sup>(١)</sup>.

### المطلب الثاني: الفهم الدقيق لأصول العقيدة ومسائلها

إن الفهم الصحيح للعقيدة الإسلامية واستشعار أثرها العظيم في حياة المسلم يؤدي إلى الانضباط في الأقوال والأعمال والسلوك؛ فلخصائصها الأثر العظيم في صقل الشخصية؛ فهي تمتاز بالوضوح واليسر والسهولة، وتتوافق مع الفطرة الإنسانية، واستعداده للعبودية، فيسهل تقبلها واعتناقها، والدعوة إليها، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الروم: ٣٠]، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِيهِ، أَوْ يَنْصَرَانِيهِ، أَوْ يَمَجَّسَانِيهِ"<sup>(٢)</sup>، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ: "وَأَشْهَرُ الْأَقْوَالِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْفِطْرَةِ الْإِسْلَامَ"<sup>(٣)</sup>، وَإِنَّ أَهَمَّ مَسَائِلِ الْعَقِيدَةِ الَّتِي تُعِينُ الْمُسْلِمَ عَلَى الْإِنْضِبَاطِ، وَاجْتِنَابِ الضَّلَالِ فِي مَيَادِينِ الْحَيَاةِ الْمُتَنَوِّعَةِ مَا يَأْتِي:

١- الفصل في الاعتقاد بين مقام الإلهوية، ومقام النبوة، فאלله تعالى هو وحده المستحق للعبادة والدعاء، بينما الرسول ﷺ هو المبلَّغ والدال على الحق والصواب، كما أمره الله تعالى، حيث

(١) البغا، الدكتور مصطفى ديب، نظام الإسلام في العقيدة والأخلاق والتشريع، ص ١٠٤. وقد ألف قبل ذلك ابن تيمية - رحمه الله - كتاباً مستقلاً بعنوان الاستقامة ومما قاله: "قاعدة في وجوب الاستقامة والاعتدال، ومتابعة الكتاب والسنة في باب أسماء الله وصفاته، وتوحيده بالقول والاعتقاد"، ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، ٦٧١-٧٢٨هـ، تحقيق: أحمد جاد، دار الحديث، القاهرة-مصر، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ/٢٠٠٥م، ص ١٢.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الجنائز، باب: ما قيل في أولاد المشركين، رقم ١٣٨٥ ومسلم، الصحيح، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة وحكم موت أطفال الكفار وأطفال المسلمين، رقم ٢٦٥٨.

(٣) ابن حجر، فتح الباري، ٢/٤٨٨.

قَالَ قَتَالُ بْنُ: ﴿وَمَا يَتَّبِعُكَ مِنَ الْمَوْتِ﴾ إِنَّهُ مُرْإِلًا وَتَى يَوْمَ ﴿١﴾ [النجم: ٣-٤]، فالمسلم في أقواله وأعماله

يراقب الله تعالى، ويقتدي برسوله ﷺ، قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّنَّ

كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَكَرَّاهَ الْكِبْرَ﴾ [الأحزاب: ٢١]، وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ- رَضِيَ اللَّهُ

عنهما- سَمِعَ عُمَرَ-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، يَقُولُ عَلَى الْمِنْبَرِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: "لَا تَطْرُونِي

كَمَا أَطْرَتِ النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ؛ فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدُهُ، فَقُولُوا: عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ" (١)؛ إِنَّ الانضباط

في العقيدة يقتضي التأكيد على مقامه السامي ﷺ فهو عبدالله ورسوله، والحذر من الإطراء

وهو كما قال ابن حجر "المدح بالباطل" (٢)، ولا بد من التنبيه أن التحذير من الإطراء

والإفراط في مقام النبي الكريم ﷺ، هدفه الأساس أن لا تقع الأمة في الانحراف كما وقعت فيه

الأمم السابقة؛ ولذلك فقد حذر النبي ﷺ أمته من الوقوع، وخاصة في المناسبات الاجتماعية (٣).

٢- إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَسْمَاءَ حَسَنَى وَصِفَاتٍ عِلَا، وَهِيَ تَوْقِيفِيَّةٌ (٤)، وَتُلْقَى بِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَتَقْتَضِي

حُسْنَ مَرَاتِبَتِهِ، وَالتَّوَجُّهَ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ، وَالسَّعْيَ لِتَحْقِيقِ آثَارِ الْإِيمَانِ بِهَا، وَمِنْ ذَلِكَ مَا قَالَهُ الْإِمَامُ

البيهقي-رحمه الله- في تعليقه على بعض الأسماء: "الرحمن: وهو المرید لِرِزْقِ كُلِّ حَيٍّ فِي

دَارِ الْبَلَوِّ وَالْإِمْتِحَانِ، وَمِنْهَا: "الرَّحِيمُ: الْمُرِيدُ لِإِنْعَامِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَمِنْهَا: الْغَفَّارُ: وَهُوَ لِلْمُرِيدِ

لِإِزَالَةِ الْعُقُوبَةِ بَعْدَ الْإِسْتِحْقَاقِ، وَمِنْهَا الْكَرِيمُ: هُوَ الْمُرِيدُ لِتَكْثِيرِ الْخَيْرَاتِ عِنْدَ الْمَحْتَاجِ" (٥)،

فَالْمُسْلِمُ يَسْتَشْعِرُ أَسْمَاءَ اللَّهِ تَعَالَى وَصِفَاتِهِ، فَيَعْتَقِدُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَقِيبٌ عَلَى عِبَادِهِ لَا تَخْفَى عَلَيْهِ

---

(١) البخاري، الصحيح، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: قول الله ﷻ ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا﴾ (٦)

[مريم/١٦]

(٢) ابن حجر، فتح الباري، ٦/٦٨٥.

(٣) انظر الانضباط الاجتكاعي.

(٤) مصدرها القرآن الكريم والسنة النبوية، وليست اجتهادية.

(٥) البيهقي، أحمد بن الحسين أبو بكر ٤٥٨ هـ، الأسماء والصفات، مكتبة السوادى - جدة الطبعة: الأولى، باب:

ما جاء في الجلال والجبروت والكبرياء والعظمة والمجد وهذه صفات يستحقها بذاته، ٣٤٩/١.

خافية، حليم يُمهّل عباده، حكيم يضع الأمور في مواضعها المناسبة، وغيرها. وكلما استشعر المسلم تلك الأسماء والصفات ازداد تعظيمه لله تعالى، وتحقق في قلبه حُب الله وطاعته، فانعكست آثار الإيمان بها على أخلاقه وأعماله وسلوكه كله.

إِنَّ المسلم يُعَظِّمُ الله تعالى في سائر شئونه، ويتقيه في سره وعلائيقه، ويخاف من تقصيره وذنوبه، ويعتقد أَنَّ الله تعالى يُنعم على عباده المطيعين بالطمأنينة وراحة النفس، وَيُكَثِّرُ عليهم الخيرات.

٣- إِنَّ المسلم يتذكر حال الأنبياء-عليهم الصلاة والسلام- ويقتدي بهم في تعظيمهم لله تعالى وخوفهم من غضبه وسخطه، وانضباطهم في أقوالهم وأعمالهم وفق رضاه تبارك وتعالى،

ومن ذلك ما ذكره الله تعالى عن نبيه عيسى -عليه الصلاة والسلام- قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَإِذَا قَالَ اللهُ

يُوحَىٰ إِنَّ مَرِيِمَ ءَأَتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ائْتِدُونِي وَأَمِّي إِلَهِي مِنْ دُونِ اللهِ قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا

لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ الْغُيُوبُ ﴿١٣٦﴾ مَا

قُلْتَ لَمْ يَلَمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ

الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٣٧﴾ [المائدة: ١١٦ - ١١٧]، قال الإمام الطبري: "قَالَ

عِيسَى - عليه الصلاة والسلام- : تَنْزِيهَا لَكَ يَا رَبُّ وَتَعْظِيمًا أَنْ أَعْمَلَ ذَلِكَ أَوْ أَتَكَلَّمَ بِهِ، مَا

يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ ، يَقُولُ : لَيْسَ لِي أَنْ أَقُولَ ذَلِكَ لِأَنِّي عَبْدٌ مَخْلُوقٌ ، يَقُولُ :

إِنَّكَ يَا رَبُّ لَا يَخْفَى عَلَيْكَ مَا أَضْمَرْتُهُ نَفْسِي مِمَّا لَمْ أَنْطِقْ بِهِ وَلَمْ أَظْهَرُهُ بِجَوَارِحِي ، فَكَيْفَ بِمَا

قَدْ نَطَقْتُ بِهِ وَأَظْهَرْتُهُ بِجَوَارِحِي ؟ ، يَقُولُ : لَوْ كُنْتُ قَدْ قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأَمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ

نُونِ {اللَّهُ} كُنْتُ قَدْ عَلِمْتَهُ" (١).

(١) الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤ - ٣١٠هـ) جامع البيان في تفسير القرآن، المحقق :

مكتب التحقيق بدار هجر، الناشر : دار هجر، الطبعة : الأولى، ١٣٦/٩.

إنَّ المسلم ينضبط بكلامه وأفعاله، فلا يقول ولا يفعل فعلاً إلا بما يحق له، ولا يتجاوز الضوابط والقواعد الشرعية؛ وخاصة في العقيدة، ولذا فالأصل به أنه يستغني عن رقابة البشر، ويستحضر رقابة رب البشر تبارك وتعالى.

٤- إنَّ المسلم يعتقد بوجود مخلوقات نورانية وهم الملائكة-عليهم الصلاة والسلام- لها أعمال متعددة منها: تسجيل وكتابة أقوال المسلم وأفعاله، قَالَ تَمَّانُ: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [لق: ١٨]، فالمسلم يستشعر بمعية الملائكة، وحضورها معه، فيحرص أن لا تكتب عنه إلا للخير في جميع أقواله وأعماله.

٥. يؤمن المسلم بالقدر خيره وشره، ويعتقد أن علم الله تعالى أزلّي، وللإنسان حرية الاختيار، ويحاسب على اختياره وأعماله، ويسعى للتقدم المستمر والتميز في جميع أعماله، وهو بتحقيقه للإيمان والطاعة يوقن أن ما أصابه بعد ذلك ففيه الخير؛ لأنه قام بالمطلوب منه على أفضل وجه، فعن أنس رضي الله عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول: "عجبت للمؤمن إن الله لم يقض قضاء إلا كان خيراً له"<sup>(١)</sup>. وعن صهيب رضي الله عنه، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ، إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ؛ إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَّاءٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ»<sup>(٢)</sup>.

٦- إنَّ المسلم يستشعر أنه مطالب بتعمير هذه الأرض مادياً ومعنوياً، ويؤمن أن الأخذ بالأسباب سنة واجبة، فلا يتواكل، بل يبذل أقصى ما يستطيع من جهد في إنجاز العمل المطلوب على أفضل صورة، فيرضى بالنتائج المتحققة، قَالَ تَمَّانُ: ﴿أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ الدِّينِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنْ

(١) ابن حنبل، أحمد بن محمد، المسند، ١١٧/٣، رقم ١٢١٨١، قال الشيخ شعيب الأرناؤوط: "حديث صحيح، وهذا إسناد حسن في المتابعات والشواهد".

(٢) مسلم، الصحيح، كتاب: الزهد والرفاق، باب: الْمُؤْمِنُ أَمْرُهُ كُلُّهُ خَيْرٌ، رقم ٢٩٩٩.

الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَ فِيهَا فَاسْتَعْرِزُوا ثُمَّ ثَوَّبُوا إِلَيْهِ إِنْ رَبُّ قَرِيبٌ مُجِيبٌ ﴿٦١﴾ [هود: ٦١]، قال الإمام الطبري: "وجعلكم عُمَارًا فيها" (١).

إنَّ المسلم الذي فهم عقيدته يعتقد اعتقاداً جازماً أنَّه أولى بتعمير الأرض، لأنَّه استجاب لله تعالى في الأمر الأول: بالتوحيد والعبودية، فعليه أن يستجيب للتوجيه والتنبيه الثاني: وهو التعمير، وإصلاح الأرض والرقى المادي، فالكون مُسَخَّر لخدمة الإنسان، فعليه أن يوجه قدراته نحو الابتكار والإبداع والتطور المستمر، مع علمه أن هناك سنناً كونية لا تتخلف ولا تحابي أحداً، فعليه أن يفهم قوانين التميز، ويحسن التعامل معها، قال الإمام ابن القيم رحمه الله: "فإنَّ الله سبحانه اقتضت حكمته ربط المسببات بأسبابها وجعل التوكل والدعاء من أقرب الأسباب التي تحصل المقصود، فالتوكل امتثال لأمر الله وموافقة لحكمته وعبودية للقلب، فإنَّ الله أمر بالقيام بالأسباب فمن رفض ما أمره الله أن يقوم به فقد ضاد الله في أمره وكيف يحل لمسلم أن يرفض الأسباب كلها" (٢).

إنَّ التأكيد المتتابع على بيان أهمية الأخذ بالأسباب - في كل شيء - وعد ذلك جزءاً من العقيدة يجعل الأمة الإسلامية أمة عملية وواقعية، يقول الدكتور عبدالكريم زيدان: "إنَّ إسقاط الأسباب، والإعراض عنها، وعدم مباشرتها بحجة التوكل، يُفضي بفاعل ذلك إلى مخالفة الشرع، فإنَّ الله تعالى قد أمر بالأخذ بالأسباب، فإنَّه يعرض عما أمره الله تعالى به" (٣).

(١) الطبري، جامع البيان في تفسير القرآن، ٤٥٣/١٢.

(٢) ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر، مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٣ - ١٩٧٣، تحقيق: محمد حامد الفقي، ٤٧٨/٣.

(٣) الدكتور عبد الكريم زيدان، السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد في الشريعة الإسلامية، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة ١٤٢٣هـ / ٢٠٠٢م، ص ٣١.

## المبحث الثاني

### الانضباط في مجال الشعائر التعبدية ( الصلاة )

إنَّ للشعائر التعبدية آثاراً عظيمة في تحقيق الانضباط؛ فأوقاتها محددة، ومقدارها مقيد، والأعمال المطلوبة فيها معلومة، وأماكنها واضحة للمعالم.

ففي الصيام شهر محدد هو شهر رمضان، يتقيد الصائمون جميعاً بالامتناع عن المفطرات، ويتميزون بالاستعلاء على الشهوات، ويتحقق الضبط للإرادة، والتقوية للعزيمة؛ فتجد المسلم يُدخل الماء في الوضوء أو غيره إلى فمه، ولا يأذن لذرة ماء أن تدخل إلى جوفه، كما يتقيدون بوقت الإفطار بأذان المغرب؛ فتجد المفطرات من تمر وماء وغيره أمامهم، ولا يتناول أحدٌ منهم شيئاً منها حتى يسمع المؤذن يقول: "الله أكبر".

وفي الحج أشهر معلومة لأداء هذا الركن العظيم؛ فتجد ملايين المسلمين يطوفون في مكان محدد بصورة متتابعة ومنظمة، وكذلك في السعي، وتجدهم يتوافدون إلى أماكن محددة كالوقوف بعرفة، والمبيت بمزدلفة، والمبيت بمنى، كما يلتزمون بترتيب محدد ومنظم لأداء تلك الأعمال العظيمة.

وفي الزكاة أنصبة محددة لكل نوع، وتؤدي إلى جهات معلومة، ولا يتجاوز الوقت المحدد لأدائها، ويؤديها المسلم بطيب نفس مستشعراً العبودية لله تعالى في إخراجها، ويلتزم الأدب في حسن الأداء.

وفي ميدان بعض العبادات المخصوصة تجد المسلم يحافظ على قراءة على الأذكار ويلتزم بأوقاتها في الصباح والمساء، ويتقيد بالأذكار المرتبطة بأماكن معينة كدخول المسجد والخروج منه وغيرها.

إنَّ المتأمل والباحث في مظاهر الانضباط في العبادات عند المسلم، والمستشعر لآثارها على سلوكه وأقواله وأعماله؛ يجعله يوقن أنَّ لكل عبادة روحها ومدرستها الخاصة بها في تعليم الانضباط، فهذه وقفات ونظرات وتأملات يسيرة في أعظم عبادة وهي الصلاة .

فقد جاءت الصلاة عبادة يومية؛ لتحقيق للمسلم معانٍ عظيمة، ومتعددة الجوانب، ومما يظهر من آثارها العظيمة أنها تُعلِّم الانضباط: فالدخول في الصلاة لا بدَّ أن يسبقه استعداد وتهيئة بالوضوء؛ وهو نوع من الاستعداد المادي بغسل أعضاء من البدن، وكذلك لا بدَّ من لبس ملابس ملائمة، واختيار مكان طاهر، وغير ذلك، وأما الاستعداد المعنوي؛ فيتحقق بالاستعداد النفسي للصلاة، والإقبال على الله تعالى، إضافة إلى ضرورة التقيد بالوقت المحدد لبداية أداء الصلاة، والالتزام بالمقدار من غير زيادة ولا نقصان، فبقوله "الله أكبر"، فلا كلام مع أحد، بل خشوع وتوجه إلى الله تعالى، والتزام بترتيب محدد في هيئات الصلاة، فالقيام فيه التلاوة، ثم الركوع فيه أذكار خاصة، وكذلك في الاعتدال منه، وفي السجود بعده، وهكذا حتى يُكْمِل المسلم صلاته، فهو في انقطاع عن الدنيا وإقبال على الله تعالى.

إنَّ للصلاة رسالة كبيرة ينبغي استشعارها؛ ومن ذلك أنه يتعلم ويمارس الترتيب والتنظيم لسائر شؤونه، يقول الدكتور محمد حسن أبو يحيى: "ومما لا شك فيه أنه إذا خلُصت النية وصدقت العزيمة، فإن المصلي سيؤدي الصلاة وفق حركات معينة يرضى عنها الله تعالى ورسوله ﷺ، وهو بهذا المسلك يتعلم النظام والطاعة، وكيف يتعلم النظام والطاعة؟"<sup>(١)</sup>، بل يتعلم ما يشمل للنظام والطاعة وغيرهما من المبادئ والمقاصد السامية وهو الانضباط .

إنَّ الانضباط الذي تهدف الشعائر التعبدية المخصوصة إلى تحقيقه - وفي مقدمتها الصلاة - هو الانضباط الشامل الذي تنعكس آثاره على حياة الفرد والمجتمع، ومنه الطاعة

(١) أبو يحيى، الدكتور محمد حسن، أهداف التشريع الإسلامي، دار الفرقان، الأردن- عمان، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م، ص ٣٣٠.

والالتزام بالأوامر الصادرة من جهات لها حق الطاعة، حيث يظهر أثر الصلاة في تحقيق الانضباط عبر مظاهر متنوعة وشاملة. ومن أهم مظاهر الانضباط في الصلاة ما يأتي:

#### المطلب الأول: الانضباط بوقت الصلاة وبعدد ركعاتها

إن لكل صلاة من الصلوات الخمس وقت محدد لأدائها ؛ فلا تُقبل صلاة قبل بداية وقتها، كما لا يُقبل أدائها بعد نهاية وقتها، كما أن مقدارها مقيد فلا زيادة ولا نقصان على ذلك، وإن التزام المسلم بذلك ينبغي أن يعلمه احترام النظام، والتقيّد بالوقت المخصص لبداية الأعمال، وعدم التأخر عنه، وأداء الفعل بمقداره المطلوب، قال الله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٨]، قال ابن كثير: "يأمر الله تعالى بالمحافظة على الصلوات في أوقاتها (١)".

وقد جاءت السنة المشرفة ببيان بداية وقت كل صلاة ونهايته، ومن ذلك ما رواه عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما - أن نبي الله ﷺ قال: "إِذَا صَلَّيْتُمُ الْفَجْرَ فَإِنَّهُ وَقْتُ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ قَرْنُ الشَّمْسِ الْأَوَّلِ (٢)، ثُمَّ إِذَا صَلَّيْتُمُ الظُّهْرَ فَإِنَّهُ وَقْتُ إِلَى أَنْ يَحْضُرَ الْعَصْرُ، فَإِذَا صَلَّيْتُمُ الْعَصْرَ فَإِنَّهُ وَقْتُ إِلَى أَنْ تَصْفُرَ الشَّمْسُ فَإِذَا صَلَّيْتُمُ الْمَغْرِبَ فَإِنَّهُ وَقْتُ إِلَى أَنْ يَسْقُطَ الشَّفَقُ فَإِذَا صَلَّيْتُمُ الْعِشَاءَ فَإِنَّهُ وَقْتُ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ (٣)، وعنه ﷺ، أن رسول الله ﷺ قال: "وَقْتُ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطَوِيلِهِ مَا لَمْ يَحْضُرِ الْعَصْرُ، وَوَقْتُ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَصْفُرْ الشَّمْسُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَغِبِ الشَّفَقُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ الْاَوَّلِ وَوَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ

(١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١/٦٤٥.

(٢) قال الإمام النووي - رحمه الله -: "قرن الشمس الأول معناه وقت لأداء الصبح، فإذا طلعت الشمس قال خرج وقت الاداء وصارت قضاء"، النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٥/١٠٩.

(٣) مسلم، الصحيح، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب أوقات الصلوات الخمس، رقم ٦١٢.



مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ، فَأَمْسَكَ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ  
قَرْنَيْ شَيْطَانٍ<sup>(١)</sup>.

وقد شرع الإسلام الأذان للإعلام العام بدخول وقت الصلاة، ولدعوة الرجال ومن شاء  
من النساء للصلاة في السجد، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾  
[النساء: ١٠٣].

وتجدر الإشارة إلى أن الاهتمام بالمواعيت عند علماء الحديث قد اتخذ صوراً ومناهج  
متعددة: فمنهم من أفرد لها في موضوع مستقل ضمن كتابه، كالإمام البخاري، حيث جاء كتاب  
مواعيت الصلاة ترتيبه التاسع من كتب الصحيح، وبعده جاء كتاب الأذان، وأما الإمام مالك، فجعل  
كتاب وقوت الصلاة ترتيبه الأول، وبعده كتاب الطهارة وبعده جاء كتاب الصلاة.  
ومنهم من جعلها ضمن كتاب الصلاة، ولكنه قدم أبواب المواعيت على سائر الأبواب، كما  
فعل ذلك الإمامان الترمذي وابن ماجه في السنن، حيث جاء ترتيب كتاب الصلاة ترتيبه الثاني في  
كتب للكتابين.

ومنهم من قدم باباً واحداً هو في فضل الصلوات، وهو الإمام الدارمي في السنن، وجاء  
كتاب الصلاة في الترتيب الثاني بعد كتاب الطهارة.  
وأما الإمام النسائي فجاء كتاب المواعيت في ترتيبه السادس من كتابه السنن، وسبقه بكتاب  
الصلاة وأتبعه بكتاب الأذان.

ويمكن للجزم أن جميع مصادر السنة قد اهتمت بالمواعيت في كتاب مستقل أو ضمن  
كتاب الصلاة، أو بصور أخرى، وفي ذلك البيان الواضح لأوقات الصلاة يتحقق الوجوب على

(١) المصدر السابق نفسه، وهو متابعة للحديث السابق.

المسلم أن يلتزم به ولا يخرج عنه، مع العلم أن المسافرين أو المعذور بمرض أو نوم، أو من يجمع بين صلاتين بعذر المطر أو غيره، لا يُعد مقصراً ولا مفراطاً.

وقد جاء الحث على تحقيق الانضباط بوقت الصلاة وبعدها ركعاتها بصور متعددة،

وأساليب متنوعة، وأهمها ما يأتي:

أولاً: بيان فضيلة الصلاة على وقتها، والتحذير من تأخيرها

إن بيان قيمة الشيء، وما يتحصل من فعله؛ يُعد من أهم أسباب الاهتمام به، والحرص على أدائه، وهذا من الأساليب النبوية في دعوة الأمة إلى الانضباط بأحكام الإسلام، ويظهر ذلك في الصلاة بصورة جلية، فعن أبي عمرو الشيباني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: "سألتُ النبي ﷺ أيُّ العمل أحبُّ إلى الله؟ قال: "الصلاة على وقتها" قال: ثم أي؟ قال: "ثم برؤ الوالدين" قال: ثم أي؟ قال: "الجهاد في سبيل الله"، قال: حَبَّسْتَنِي بِهِنَّ وَلَوْ اسْتَرْزَنُتُ لَزَادَتْنِي" <sup>(١)</sup>.

وجاء الانضباط بأداء الصلاة على وقتها - مع غيره من أحكام الصلاة - نتيجة منظومة متكاملة من الأحاديث النبوية، ومن ذلك أن المسلم يستشعر حُسن التخلص من الذنوب، وهو حريص على ذلك، فالصلاة كالنهر الجاري بباب بيته، فلا يحتاج المصلي لقطع مسافات لإزالة ما علق به من صنوف الكدر للاغتسال بماء النهر الذي هو أنظف الماء، فعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ مِنْهُ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ هَلْ

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: مواقيت الصلاة، باب: فضل الصلاة لوقتها، رقم ٢٢٧، ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال، رقم ٨٥، وعنده بلفظ: "أيُّ العمل لأفضل؟"، بتصريف يسير.

يَبْقَى مِنْ ذَرِّهِ<sup>(١)</sup> شَيْءٌ؟ قَالُوا: لَا يَبْقَى مِنْ ذَرِّهِ شَيْءٌ، قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْخُو  
اللَّهُ بِهِنَ الْخَطِيَا<sup>(٢)</sup>.

إِنَّ الانضباط بالمحافظة على الصلاة من أهم أسباب دخول الجنة، فعن عبادة بن  
الصَّامِتِ رضي الله عنه قَالَ: أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ "خَمْسُ صَلَوَاتٍ افْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى؛ مَنْ  
أَحْسَنَ وَضُوءَهُنَّ، وَصَلَّاهُنَّ لَوَقْتِهِنَّ، وَأَتَمَّ رُكُوعَهُنَّ، وَخُشُوعَهُنَّ؛ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ  
لَهُ، وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ، إِنْ شَاءَ غُفِرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذِّبَهُ"<sup>(٣)</sup>

وقد جاء التحذير من عدم الانضباط بوقت الصلاة، فعن أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ «كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ عَلَيْكَ أَمْرَاءُ يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا أَوْ يُمَيِّتُونَ الصَّلَاةَ عَنْ  
وَقْتِهَا». قَالَ قُلْتُ فَمَا تَأْمُرُنِي قَالَ «صَلِّ الصَّلَاةَ لَوَقْتِهَا، فَإِنْ أَدْرَكَتَهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ فَإِنَّهَا لَكَ  
نَافِلَةٌ»<sup>(٤)</sup>.

قال الإمام النووي: "إِنَّ الْمَنْقُولَ عَنِ الْأَمْرَاءِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمُتَأَخِّرِينَ إِنَّمَا هُوَ تَأْخِيرُهَا عَنْ  
وَقْتِهَا الْمُخْتَارِ، وَلَمْ يُؤَخَّرْهَا أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ جَمِيعِ وَقْتِهَا، فَوَجَبَ حَمْلُ هَذِهِ الْأَخْبَارِ عَلَى مَا هُوَ  
الْوَاقِعُ، وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: الْحَثُّ عَلَى الصَّلَاةِ أَوَّلَ الْوَقْتِ، وَفِيهِ: أَنَّ الْإِمَامَ إِذَا أَخْرَمَهَا عَنْ أَوَّلِ وَقْتِهَا

(١) قال ابن حجر "دره" الدرر: الوسخ" الفتح، ١١/٢.

(٢) متفق عليه: البخاري، كتاب مواقيت الصلاة، باب الصلوات الخمس كفارة، رقم ٥٢٨، ومسلم، الصحيح،

كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: المشي إلى الصلاة تمحي به الخطايا، رقم ٦٦٧.

(٣) أبو داود، السنن، كتاب: الصلاة باب في المحافظة على وقت الصلوات، رقم ٤٢٥، قال الألباني: "صحيح"

ورواه ابن ماجه، السنن، كتاب: إقامة الصلوات والسنة فيها، باب ما جاء في فرض الصلوات الخمس

والمحافظة عليها، رقم ١٣٩٩، ورواه أحمد، المسند، رقم ٢٢٧٥٦، قال الشيخ شعيب: "إسناده صحيح رجاله

نقات رجال الشيخين غير عبيد الله الصنابحي"

(٤) مسلم، الصحيح، كتاب المساجد، باب كراهية تأخير الصلاة عن وقتها المختار وما يفعله المأموم إذا

أخبرها الإمام، رقم ٦٤٨.

يُسْتَحَبُّ لِلْمَأْمُومِ أَنْ يُصَلِّيَهَا فِي أَوَّلِ الْوَقْتِ مُتَفَرِّدًا ، ثُمَّ يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ فَيَجْمَعُ فَصَلَّيْتُ أَوَّلَ الْوَقْتِ وَالْجَمَاعَةِ<sup>(١)</sup>.

ثانيًا: إرسال جبريل عليه الصلاة والسلام؛ لتحديد أوقات الصلاة، وعدد ركعاتها، فقد أرسل الله تعالى جبريل ليؤم النبي ﷺ في أول وقت كل صلاة وفي آخره من الصلوات الخمس، وهذا يدل على المزيد من التشريف والتعظيم، كما أن فيه تنبيه للمسلمين على الاهتمام والحرص على أدائها في الوقت المحدد، فعن ابن شهاب أن عمر بن عبد العزيز أخرج العَصْرَ شَيْئًا فَقَالَ لَهُ عُرْوَةُ أَمَا إِنَّ جِبْرِيلَ قَدْ نَزَلَ فَصَلَّى أَمَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ عُمَرُ: اعْلَمْ مَا تَقُولُ يَا عُرْوَةُ قَالَ: سَمِعْتُ بِشِيرَ بْنَ أَبِي مَسْعُودٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "نَزَلَ جِبْرِيلُ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ بِحَسْبِ بَأْسَابِعِهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ"<sup>(٢)</sup>.

وقد كان انضباط الأداء النبوي للصلاة، وأداء الصحابة رضي الله عنهم - في الأوقات المحددة، وبالتحديد بالعدد المحدد ، وكان الجواب النبوي لمن يسأل عن وقت الصلاة بالالتزام العملي بتوقيت جبريل عليه الصلاة والسلام، فعن سليمان بن بريدة عن أبيه عن النبي ﷺ أن رجلاً سأل عن وقت الصلاة فقال ﷺ له: "صَلِّ مَعَنَا هَذَيْنِ" - يَعْنِي الْيَوْمَيْنِ - [فصلى النبي ﷺ في اليوم الأول كل صلاة من الصلوات الخمس في أول وقتها، وفي اليوم الثاني في آخر وقتها] ثم

(١) النووي، شرح صحيح مسلم، ٤٤٣/٢.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح ، كتاب بدء الخلق، باب ذِكْرِ الْمَلَائِكَةِ، رقم ٣٢٢١، مسلم، الصحيح، كتاب:

المساجد باب أَوْقَاتِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ، رقم ١٤١٠.

قَالَ: "أَيُّنَ السَّائِلُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ". فَقَالَ الرَّجُلُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: "وَقْتُ صَلَاتِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ" (١).

إنَّ الأمة الإسلامية وهي تستشعر أنَّ الله تعالى بعث جبريل -عليه الصلاة والسلام- لتحديد أوقات الصلاة من خلال أدائه العملي، وبيان النبي ﷺ لأُمَّته أول وقت الصلاة وآخره، يشعر بعظمة الصلاة، ومدى أهمية تحديد وقتها أداءً، فيحرص المسلم على الانضباط بوقت أدائها. وقد كان هدي النبي ﷺ العام هو المحافظة على الصلوات في أول وقتها، وعدَّ ذلك من أفضل الأعمال، فعَنْ أُمِّ قُرَّةَ -رضي الله عنها- قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَى الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ: "الصَّلَاةُ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا" (٢).

وقد فرض الله تعالى الصلاة من فوق سبع سماوات خمس مرات في اليوم: وفي ذلك تعظيم لقدرها (٣)، وأما عن أحكامها فمن المعلوم أنَّ الوحي جاء بأحكامها إلى النبي ﷺ وهو على الأرض، ولتحقيق المزيد من الاهتمام بها، وابتدأ الله تعالى فرضها بخمسين صلاة، وخفف عن الأمة أدائها حتى أصبحت خمسين (٤)، ولكنها في الأجر خمسين، ليدل ذلك على عظيم أجرها، ورفعة مكانتها عند الله تعالى، وواجب المسلم تعظيم ما يُعظمه الله سبحانه.

ولعلَّ مما يُستفاد من ذلك إعطاء الأوامر قيمتها التي تستحقها، من حيث اختيار الأمر والزمان والمكان الأنسب لإصدارها.

---

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب مواقيت الصلاة، باب: مواقيت الصلاة ولمضله ﷺ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا [النساء: ١٠٣]، رقم ٥٢١، رواه مسلم، الصحيح، كتاب المساجد، باب أوقات الصَّلَاةِ الْخَمْسِ، رقم ١٤٢٢.

(٢) أبو داود، السنن، كتاب: الصلاة، باب فِي الْمَحَافَظَةِ عَلَى وَقْتِ الصَّلَاةِ، رقم ٤٢٦، قال الألباني: صحيح.

(٣) ألف الإمام المروزي، محمد بن نصر (٣٩٤هـ)، كتاباً سمَّاه تعظيم قدر الصلاة، ضبط نصوصه الأستاذ أحمد أبو المجد، دار العقيدة، الطبعة الأولى ٢٠٠٣م - ١٤٢٣هـ، مصر، الإسكندرية، والقاهرة.

(٤) متفق عليه: البخاري، كتاب الصلاة، باب كَيْفَ فُرِضَتِ الصَّلَاةُ فِي الْإِنْرَاءِ، رقم ٣٤٩، ومسلم، الصحيح، الإيمان، باب الْإِسْرَاءِ بِرَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- إِلَى السَّمَوَاتِ وَقُرْصِ الصَّلَاةِ

## ثالثاً: الحث على التَّكْبِير في الذهاب إلى المسجد

إنَّ الاجتهاد بالحضور المبكر إلى المسجد<sup>(١)</sup> - وهو المكان الأنسب لأداء صلاة الفرض - يُعين على حُسْن الأداء؛ وخاصة مع الاشتغال بصلاة تحية المسجد، والنوافل، وتلاوة القرآن، والدعاء، وغير ذلك؛ وهذا مما يجعل المسلم يتهيأ لأداء صلاة الفريضة، بصدر منشرح، وقلب حاضر، وعقل متدبر، فعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ"<sup>(٢)</sup>، قَالَ الإمام النووي: "التَّهْجِيرُ: التَّكْبِيرُ إِلَى الصَّلَاةِ أَيْ صَلَاةَ كَانَتْ"<sup>(٣)</sup>.

إنَّ وقت انتظار الصلاة، يُبعد المصلي عن المشاغل الأخرى، ويزيد من الاستعداد النفسي، والراحة البدنية، ويُعين على تدبر الآيات التي تُتلى، ويساعد في تحقيق الخشوع، وهو نوع من أنواع الرباط في سبيل الله تعالى، فعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَنَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْخُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ إِبْتِغَاءَ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ، وَكَثْرَةَ الْخَطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ، وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَذَلِكَ الرِّبَاطُ"<sup>(٤)</sup>.

إنَّ من يستشعر الآثار الكبيرة للحضور المبكر إلى المسجد ينبغي أن ينعكس أثر ذلك على سلوكه في الحضور في الوقت المناسب في جميع أعماله؛ فلا يتأخر، بل يستعد له بما يُناسبه قبل بدايته .

(١) حكم صلاة الجماعة مسألة فقهية تراجع في مواضعها.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الأذان، باب: فضل التهجير إلى الظهر، رقم ٦٥٤، ومسلم، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها والإزديحام على الصف الأول والمُسَابَقَةُ إِلَيْهَا وتقديم أولى الفضل وتقریبهم من الإمام، رقم ٤٣٧.

(٣) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ١٨٠/٢.

(٤) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: المساجد، باب: فضل صلاة الجماعة وانتظار الصلاة، رقم ٦٤٩.

## المطلب الثاني: التهيئة للصلاة بما تحتاج إليه

إن الأعمال العظيمة ترتبط غالباً بمقدمات تُعد توطئة وتهيئة لها، وهذا يقتضي الاستعداد لها بما تستحق من إجلال وتعظيم، ومن ذلك التهيئة لأداء الصلاة بعدة أمور أهمها ما يأتي:

أولاً: لبس اللباس المناسب: حيث يلبس المسلم اللباس الذي يستر عورته، بل يجتهد في لبس أحسن للثياب، تنفذاً وتعظيماً لأمر الله تعالى حيث قال: ﴿يَبۡسُطۡ يَدَآءِزۡتَكَ وَتَحۡتَىٰ مَسۡجِدَ وَكَأَلَا وَفَرۡوَا وَلَا تَشۡرُقُوا أَنۡفُسَ لَا يُحِبُّ الشَّرِيفَ﴾ [الأعراف: ٣١]، وعن ابن عباس -رضي الله عنهما- قال: "كان رجال يطوفون بالببيت عراة، فأمرهم الله بالزينة -والزينة: اللباس، وهو ما يوارى السواة، وما سوى ذلك من جيد البرز<sup>(١)</sup> والمتاع؛ فأمرُوا أن يأخذوا زينتهم عند كل مسجد"<sup>(٢)</sup>.

وينبغي على المرأة البالغة أن يكون لباسها في الصلاة ملائماً لذلك، ويكون ساتراً لجسدها عدا الوجه والكفين، فعن عائشة -رضي الله عنها- عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ « لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ حَائِضٍ إِلَّا بِخِمَارٍ »<sup>(٣)</sup>، قال الخطابي "يريد بالحائض المرأة التي قد بلغت سن الحيض، ولم يُرد به المرأة التي هي في أيام حيضها، فإن الحائض لا تصلي بوجه"<sup>(٤)</sup>.

ومما يرد في هذا المقام حب اللباس الجميل وهو من الأمور التي يحبها الناس، فعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قَالَ: « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ ».

(١) "البرز": الثياب أو متاع البيت من الثياب ونحوها" الفيروز آبادي، القاموس المحيط، ص ٦٤٧

(٢) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤٠٥/٣.

(٣) "الخمار: ما يتخمر به من ستر رأس"، شمس الحق العظيم آبادي، عون المعبود، ٢٤٣/٢.

(٤) أبو داود، السنن، كتاب: الصلاة، باب المرأة تُصَلِّي بِغَيْرِ خِمَارٍ، رقم ٦٤١. قال الألباني: "صحيح".

(٥) الخطابي، معالم السنن، ١٨٠/١.

قَالَ رَجُلٌ إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا وَنَعْلُهُ حَسَنَةً. قَالَ ﷺ « إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ، الْكِبْرُ بِطَرِّ الْحَقِّ وَغَمَطِ النَّاسِ »<sup>(١)</sup>.

ومما يستفاد من ذلك أن على المسلم أن يستعد للعمل باللباس الذي يناسبه، ويجتهد أن يكون على أحسن هيئة، وأجمل صورة، وعلى المصلي أن يجتنب اللباس الذي فيه صور وزخارف تُشغل المصلي، وذلك مما يُعين على الخشوع؛ فقد لبس النبي ﷺ لباساً فيه أعلام، فقال ﷺ: "فَاتَّهَاهَا أَلْهَتْنِي أَنْفَا عَنْ صَلَاتِي"<sup>(٢)</sup>، فإذا كان النبي ﷺ وهو أعظم الناس خشوعاً خاف على صلاته مما يُشغل ويلهي فعلى المسلم أن يكون أشد خوفاً، قال الحافظ ابن حجر: "ويستنبط منه كراهية كل ما يشغل عن الصلاة من الأصباغ والنقوش ونحوها"<sup>(٣)</sup>.

ومما ينبغي أن يُدركه العلماء والمربون والإداريون في تعليمهم وتوجيههم للأمة نحو الانضباط بأي عمل، هو الاجتهاد في إزالة العوائق والمشغلات عن حسن الأداء، والسعي لتركيز الفكر بالقضايا المهمة، لأن ذلك مما يُعين على الإبداع والإتقان، وحسن الإنجاز للأعمال.

### ثانياً: الطهارة وأثرها

وهي شرط من شروط صحة الصلاة، وتحقق بالوضوء أو الاغتسال أو التيمم، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ"<sup>(٤)</sup>.

إن كمال الانضباط يقتضي أن يكون الاستعداد للصلاة بأداء الوضوء على النحو الذي فعله النبي ﷺ وهي أفضل صورة ممكنة، وتؤدي ببسر وسهولة، وفي الالتزام بالأداء بهذه الكيفية

(١) قال الإمام النووي: "بطر الحق: دفعه وإنكاره ترفعاً وتجبراً، وغمط الناس: احتقارهم" النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٩٠/٢. باختصار

(٢) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب تحريم الكبر وبَيَّانِهِ، رقم ١٤٧.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: إذا صَلَّى فِي ثَوْبٍ لَهُ أَعْلَامٌ وَنَظَرَ إِلَى عِلْمِهَا، رقم ٣٧٣، ومسلم، كتاب: المساجد، باب: إذا صَلَّى فِي ثَوْبٍ لَهُ أَعْلَامٌ وَنَظَرَ إِلَى عِلْمِهَا، رقم ٥٥٦.

(٤) ابن حجر، فتح الباري، ٤٨٣/١.

(٥) متفق عليه: للبخاري، كتاب: الحيل، باب: في الصلاة، رقم ٦٩٥٥، ومسلم، الصحيح، كتاب: الطهارة، باب:

، يَاب صِفَةِ لِّلْوُضُوءِ وَكَمَالِهِ، رقم ٢٢٦.



الأجر العظيم والثواب الجزيل، فعن حمزان مولى عثمان، أنه رأى عثمان بن عفان رضي الله عنه دعا بإناء فأفرغ على كفيه ثلاث مرار فغسلتهما ثم أدخل يمينه في الإناء فمضمض، واستنشق ثم غسل وجهه ثلاثاً ويديه إلى المرفقين ثلاث مرار ثم مسح برأسه ثم غسل رجليه ثلاث مرار إلى الكعبين ثم قال: قال رسول الله ﷺ: "مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وُضُوئِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَنَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ"<sup>(١)</sup>.

ويستفاد من ذلك أنه ينبغي أن يستعد للعمل قبل مباشرته بما له تعلق به، وخاصة إذا كان ذلك العمل لا يقوم إلا بذلك الترتيب.

#### المطلب الثالث: إيجاد البيئة المناسبة لحسن الأداء

إن النبي ﷺ قد عمل على إيجاد البيئة المناسبة لأداء الصلاة بأفضل صورة فاهتم بالمكان فبنى مسجد قباء ثم المسجد النبوي الشريف، وقد استمر الاهتمام ببناء المساجد عبر التاريخ الإسلامي، وقد حث النبي ﷺ على بناء المساجد، ومما قاله ﷺ: «مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لِلَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مِثْلَهُ»<sup>(٢)</sup>. وقد اتخذ الاهتمام بالمساجد صوراً متعددة ومن أهمها ما يأتي:

#### أولاً: الحث على تهيئة المساجد

إن للمساجد لها دوراً كبيراً في تربية الأمة الإسلامية، ومنها انطلق الفاتحون، وتخرج العلماء الربانيون، وتاريخياً كان أولها وفي مقدمتها المسجد الحرام، قال تعالى: ﴿وَعِذَّتْنَا إِلَٰهَ رَبِّهِمْ وَاسْمُؤِيلَ أَنْ يَكُونَا بَيْنَنَا بَيْنَهُمَا وَهُمْ يُفَارِقُونَ﴾ [البقرة: ١٢٥]. وقد جاء الأمر الرباني للنبيين كريمين - عليهما الصلاة والسلام - بتهيئة البيت الأول الذي أقيم لعبادة الله تعالى، وطاعته،

(١) متفق عليه: البخاري، كتاب: الوضوء، باب: الوضوء ثلاثاً ثلاثاً، رقم ١٥٩، ومسلم، الصحيح، كتب الطهارة

باب صفة الوضوء وكَمَالِهِ، رقم ٥٦٠.

(٢) متفق عليه، البخاري، كتاب الصلاة، باب: من بنى مسجداً، رقم ٤٥٠، ومسلم، كتاب: المساجد ومواضع

الصلاة؟، باب: فضل بناء المساجد والحث عليه، رقم ٥٣٣.

ويتحقق ذلك بتطهيره من الشرك، والنجاسة، وإبعاده عن قول الزور، وأي إيذاء، وكذلك بتنظيفه وتطيبه بأنواع الطيب، وإضاءته، وغير ذلك، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَقُومُ الْمُكْرِمُونَ لِلَّهِ وَالْيَوْمِ

الْآخِرِ وَاقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَمَسَّ مِنْ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَلِينَ ۝١٨﴾

[التوبة: ١٨]، وقد بين العلماء أنَّ عمارَةَ المساجد تشمل العمارَةَ المادية والمعنوية: فالعمارة المادية بالبناء وإصلاح ما يحتاج إلى ذلك من الأعمدة والجدران والسقف، ومعهده بتنظيف، وإصلاح ما يقع فيه الخلل، وأما البناء المعنوي - وهو الأهم -؛ فيتحقق بالصلاة وتلاوة القرآن الكريم والاعتكاف، ونشر العلم والدعوة، وانطلاق الدعوة والمجاهدين، وغير ذلك مما يُقدّم صورة صافية عن الإسلام للعظيم<sup>(١)</sup>.

لقد كان المسجد هو النواة الأولى في بناء الدولة الإسلامية، يلتقي فيه النبي ﷺ بأصحابه - رضي الله عنهم - في اليوم خمس مرات في صلاة الفريضة، بل وفي غيرها فكان يعلمهم أحكام الإسلام، ويدير شئونهم الاجتماعية والاقتصادية والسياسية، وسائر أمورهم، فيجب على المسلمين العمل على أن يعود للمسجد دوره وآثاره في بناء الأمة.

ثانياً: الحرص على راحة المصلين في المسجد، واتخذ ذلك صوراً متعددة منها:

١ - إبعاد ما له رائحة كريهة عن أهل المسجد: كالثوم والبصل، وما يشبهه من ذوات الروائح

الكريهة<sup>(٢)</sup>، قال ﷺ: "مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ - يَعْنِي الثُّومَ - فَلَا يَقْرَيْنَ مَسْجِدَنَا"<sup>(٣)</sup>.

(١) ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي بن محمد، زاد المسير في علم التفسير، الناشر: المكتبة الإسلامية - بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٤، ٤٠٧/٣ - ٤٠٨، بقصر.

(٢) يمكن أن يُقاس على ذلك الدخان.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الأذان، باب ما جاء في الثوم النَّيِّ وَالْبَصَلِ وَالْكَرَّاثِ، رقم ٨٥٣، ومسلم، الصحيح، كتاب المساجد، باب: من أكل ثوماً أو بصلاً، رقم ٥٦١.

٢- التحذير من الخصومة، ورفع الصوت، ونشد الضالة، والبيع والبشراء، ونحوها من المعاملات<sup>(١)</sup>: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَتَشَدُّ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تُبْنَ لِهَذَا »<sup>(٢)</sup>.

٣- التحذير من حمل السلاح أو ما يمكن أن يؤذي: عَنْ أَبِي مُوسَى ﷺ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا، أَوْ فِي سُوْقِنَا وَمَعَهُ نَبَلٌ فَلْيَتَمَسَّكَ عَلَى نِصَالِهَا، أَوْ قَالَ فَلْيَقْبِضْ بِكَفِّهِ؛ أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهَا شَيْءٌ»<sup>(٣)</sup>.

٤- إكرام واحترام ومكافئة العاملين على إصلاح وتهئية المساجد: فعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَجُلًا اسْتَوْدَعَ، أَوْ امْرَأَةً سَوْدَاءَ - كَانَ يَقُمُ<sup>(٤)</sup> الْمَسْجِدَ فَمَاتَ فَسَأَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْهُ فَقَالُوا: "مَاتَ"، قَالَ: "أَفَلَا كُنْتُمْ آذَنْتُمُونِي بِهِ، ذُلُونِي عَلَى قَبْرِهِ"، أَوْ قَالَ قَبْرِهَا - فَأَتَى قَبْرَهُ فَصَلَّى عَلَيْهِ"<sup>(٥)</sup>.

٥- الإتيان إلى المسجد بسكينة ووقار: فمن تأخر في الحضور إلى المسجد فلا يركض، بل يمشي بسكينة ووقار؛ لَأَنَّ ذَلِكَ مِنْ أَسْبَابِ الْخُشُوعِ، فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا نُودِيَ

(١) أفرد الإمام النووي، في رياض الصالحين، كتاب الأمور المنهي عنها، باب: كراهية الخصومة في المسجد، ورفع الصوت فيه، ونشد الضالة، والبيع والشراء، والإجارة، ونحوها من المعاملات، راجعه وأشرف على تحقيقه الدكتور عبد العظيم بدوي، دار ابن رجب، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م، ص ٥٤٢.

(٢) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: المساجد، باب: النهي عن نشد الضالة في المسجد، وَمَا يَقُولُهُ مَنْ سَمِعَ النَّاشِدَ، رقم 568.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: للصلاة، باب: المرور في المسجد، رقم ٤٥٢٥، ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: أَمْرُ مَنْ مَرَّ بِسِلَاحٍ فِي مَسْجِدٍ أَوْ سُوْقٍ أَوْ غَيْرِهِمَا مِنَ الْمَوَاضِعِ الْجَامِعَةِ لِلنَّاسِ أَنْ يُصِيبَكَ بِنِصَالِهَا، رقم ٢٦١٥.

(٤) "أي بجمع القمامة" قاله ابن حجر، فتح الباري، ١/٥٥٢، والمقصود تحقيق المحافظة على نظافة المسجد، وإظهاره بأجمل صورة.

(٥) متفق عليه، البخاري، الصحيح، كتاب الصلاة، باب: كنس المسجد والنقاط للخرق والقذى والعيذان، رقم ٤٥٨ ومسلم، الصحيح، كتاب: الجنائز، باب: الصلاة على القبر، رقم ٩٥٦.

بِالصَّلَاةِ فَأَتَوْهَا وَأَنْتُمْ تَمْشُونَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا»<sup>(١)</sup>، قال الإمام النووي: "فيه: الذنب الأكيد إلى إتيان الصلوة بسكينة ووقار، واللهي عن إتيانها سعيًا، سواء فيه صلوة الجمعة وغيرها، سواء خاف فوت تكبيرة الإحرام أم لا. والمراد بقول الله تعالى: ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ٩] الذهاب، يقال سَعَيْتُ فِي كَذَا أَوْ إِلَى كَذَا إِذَا ذَهَبْتَ إِلَيْهِ، وَعَمِلْتَ فِيهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩] قَالَ الْعُلَمَاءُ: وَالْحِكْمَةُ فِي إِيْتَانِهَا بِسَكِينَةٍ وَاللَّهْيِ عَنِ السَّعْيِ أَنَّ الذَّاهِبَ إِلَى صَلَاةٍ عَامِدٍ فِي تَخَصُّبِهَا وَمُتَوَصِّلٍ إِلَيْهَا، فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مُتَأَذِّبًا بِأَذَابِهَا، وَعَلَى أَكْمَلِ الْأَحْوَالِ"<sup>(٢)</sup>.

ومما لا شك فيه أن إيجاد البيئة التي تعين على حسن الأداء لا يقتصر على إيجاد المكان المناسب، وتهيته بما يحتاج إليه فقط، بل إن الأمر أشمل من ذلك؛ فقد عمل النبي ﷺ على إيجاد الدافع النفسي العميق؛ من خلال التوجيه المستمر بشئى الأساليب عبر سنوات الدعوة الإسلامية في المحافظة على الصلاة حتى في أشد الظروف كالجهد في سبيل الله، أو حتى على من ابتلي بمرض، أو فقد عضواً من جسده كفقده البصر، فعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَقُودَنِي إِلَى الْمَسْجِدِ. فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُرَخَّصَ لَهُ فَيُصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ فَرُخِّصَ لَهُ، فَلَمَّا وُكِّي دَعَاهُ فَقَالَ ﷺ: «هَلْ تَسْمَعُ النَّدَاءَ بِالصَّلَاةِ». فَقَالَ: نَعَمْ، قَالَ «فَاجِبٌ»<sup>(٣)</sup>.

وقد ظهر المنهج النبوي من خلال التأكيد المستمر؛ وبصوره المتعددة بالمحافظة على الصلاة، ومن ذلك الحرص العظيم على متابعة من يتخلف عن أدائها لمرض شديد، أو عذر كبير،

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الأذان، باب لَا يَسْعَى إِلَى الصَّلَاةِ وَلَيْلَاتٍ بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ، رقم ٦٣٦، ومسلم، الصحيح، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، استجاب إتيان الصلاة بوقار وسكينة واللهي عن إتيانها سعيًا، رقم ٦٠٢.

(٢) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ١٠١/٥.

(٣) رواه مسلم، الصحيح، كتاب المساجد، باب: يَجِبُ إِيْتَانُ الْمَسْجِدِ عَلَى مَنْ سَمِعَ النَّدَاءَ، رقم ٦٥٣.

حتى وصف ابن مسعود رضي الله عنه انضباط المجتمع الإسلامي بأدائها في المسجد فقال: "مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُلْقَى اللَّهَ غَدًا مُسَلِّمًا فَلْيُحَافِظْ عَلَى هَؤُلَاءِ الصَّلَوَاتِ حَيْثُ يُنَادَى بِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ ﷺ سُنَنَ الْهُدَى؛ وَإِنَّهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى؛ وَكَوْنُكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ، وَكَوْنُ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ، وَمَا مِنْ رَجُلٍ يَتَطَهَّرُ فَيُحْسِنُ الطُّهُورَ، ثُمَّ يَعْبُدُ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا حَسَنَةً وَيَرْفَعُهُ بِهَا دَرَجَةً وَيَخْطُ عَنْهُ بِهَا سَيِّئَةً وَلَقَدْ رَأَيْنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُتَافِقٍ مَعْلُومُ النِّفَاقِ وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُسَوِّتِي بِهِ يُهَادِي بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يَقَامَ فِي الصَّفِّ"<sup>(١)</sup>.

إنَّ كلامَ هذا الصحابي رضي الله عنه يدل على الأثر العظيم لتوجيهات النبي ﷺ بالمحافظة على الصلاة، وكبير أثرها في حياة الصحابة - رضي الله عنهم -.

#### ٦- التخلُّص من المشتغلات عن حسن الأداء

إنَّ مراعاة أوضاع العاملين، وتقدير ما يحتاجون إليه، من أعظم ما يُعين على حسن الأداء، وهو من عوامل تهيئة البيئة الملائمة للانضباط، فمن كان به جوع ويشتهي الطعام، وقد حضر وقت صلاة العشاء، فليأكل ما يمتد حاجته، ثم يدرك الصلاة، وكذلك إذا كان صائماً فليفطر على تمرات، ثم يصلي المغرب فعن أنس بن مالك رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا قُرِبَ الْعِشَاءُ، وَخَضَرَتِ الصَّلَاةُ، فَأَبْدَعُوا بِهِ قَبْلَ أَنْ تُصَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ، وَلَا تَعْجَلُوا عَنْ عَشَائِكُمْ»<sup>(٢)</sup> وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا صَلَاةَ بِخَضَرَةِ الطَّعَامِ وَلَا

(١) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: المساجد، باب: صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى، رقم ٦٥٤.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الأذان، إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة، رقم ٦٧٢، ومسلم، الصحيح،

كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب كراهة الصَّلَاةِ بِخَضَرَةِ الطَّعَامِ الَّذِي يُرِيدُ أَكْلَهُ فِي الْحَالِ وَكَرَاهَةُ

الصَّلَاةِ مَعَ مُدَافَعَةِ الْأَخْبَثَيْنِ، رقم ٥٥٧.

وَهُوَ يُدَافِعُهُ الْأَخْبَثَانِ»<sup>(١)</sup>. وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا وَضِعَ عَشَاءُ أَحَدِكُمْ، وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدَعُوا بِالْعَشَاءِ وَلَا يَعْجَلَنَّ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ»<sup>(٢)</sup>.

قال الإمام البخاري رحمه الله -: "وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - يَبْدَأُ بِالْعَشَاءِ" وَكَانَ يُوضَعُ لَهُ الطَّعَامُ وَتُقَامُ الصَّلَاةُ فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرُغَ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ، وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ مِنْ فِقْهِ الْمَرْءِ إِقْبَالُهُ عَلَى حَاجَتِهِ حَتَّى يَقْبَلَ عَلَى صَلَاتِهِ وَقَلْبُهُ فَارِغٌ"<sup>(٣)</sup>.

قال الإمام النووي: "في هذه الأحاديث كراهة الصلاة بحضرة الطعام الذي يريد أكله؛ لما فيه من اشتغال القلب به، وذهاب كمال الخشوع، وكراهتها مع مدافعة الأخبثين: وهما البول والغائط، ويلحق بهذا ما كان في معناه مما يشغل القلب، ويذهب كمال الخشوع"<sup>(٤)</sup>.

وهذا يقتضي الاهتمام بالعاملين بالتحفيف عنهم، وتقدير أوضاعهم، ومراعاة حاجاتهم، وإزالة المشغلات عن حسن الأداء، لتحقيق أكبر درجات الانضباط.

#### المطلب الرابع: تحقيق مظاهر الانضباط في أداء الصلاة

إنَّ التوجيهات المستمرة والحكيمة قد أثرت بشكل واضح على أداء الصحابة رضي الله عنهم - للصلاة، وقد جاء ذلك نتيجة أوامر متعددة، وتوجيهات مهمة، واتخذ الانضباط في الصلاة صوراً متعددة فيما يأتي أهمها:

---

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الأذان، باب: إذا حضر الطعام، وأقيمت الصلاة، رقم ٦٧١، ومسلم، الصحيح، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب كراهة الصلاة بحضرة الطعام الذي يريد أكله في الحال وكراهة الصلاة مع مدافعة الأخبثين، رقم ٥٦٠.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الأذان، إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة، رقم ٦٧٤، ومسلم، الصحيح، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب كراهة الصلاة بحضرة الطعام الذي يريد أكله في الحال وكراهة الصلاة مع مدافعة الأخبثين، رقم ٥٥٩.

(٣) ذكره البخاري، الصحيح، كتاب الأذان، إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة، والأثر الثاني عن ابن عمر تابع للمرفوع رقم ٦٧٣، ذكر ذلك ابن حجر، فتح الباري، ٢/٢٧٩.

(٤) النووي، الملهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ٤٨/٥.

١- الأصل العام هو الاقتداء بأمر رسول الله ﷺ وفعله، فقد أمر ﷺ بالاعتداء به بالتزام الكيفية التي يؤدي فيها الصلاة، فقال ﷺ "صلوا كما رأيتموني أصلي"<sup>(١)</sup>، والانضباط بأمره في توجيهه لمن صلى فلم يحسن الأداء، ولم ينضبط بالكيفية المطلوبة، فعلمه النبي ﷺ الكيفية الصحيحة، فعن أبي هريرة ؓ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَرَدَّ وَقَالَ ﷺ: "ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ"، فَرَجَعَ يُصَلِّي كَمَا صَلَّيْتُ، ثُمَّ جَاءَ، فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: "ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ثَلَاثًا" فَقَالَ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَحْسَنُ غَيْرَهُ، فَعَلَّمَنِي، فَقَالَ: "إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ، فَكَبِّرْ، ثُمَّ اقْرَأْ مَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ، ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ رَاكِعًا، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَعْدِلَ قَائِمًا، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا، وَافْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا"<sup>(٢)</sup>، وهذا يؤكد أن تكرار الفعل من أهم ما يُعين على الانضباط، وخاصة مع وجود المربي والموجه المتيقن.

## ٢- التحذير من الحركات والأعمال التي تمنع أو تُضعف حسن الأداء

فقد جاءت الأحاديث تؤكد على أن المسلم يُناجي ربه في صلاته، وأنه ممنوع عليه الكلام، والحركات التي لا صلة بالصلاة، وقد تدرج النبي ﷺ في تحقيق الانضباط بذلك، تنفيذاً لأمر الله ﷻ: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٨]، قال الإمام ابن كثير: "يأمر الله تعالى بالمحافظة على الصلوات في أوقاتها، وحفظ حدودها"<sup>(٣)</sup>، ومن ذلك ما يأتي:

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الأذان، باب: الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة والإقامة وكذلك بعرفة وجمع وقول المؤذن الصلاة في الرحال في الليلة الباردة أو المطيرة، رقم ٦٣١، وروى مسلم أصله، الصحيح، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: من أحق بالإمامة رقم ٦٧٤.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الأذان، باب: باب أمر النبي ﷺ الذي لا يتم ركوعه بالإعادة، رقم ٧٩٣. ومسلم، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة وإنه إذا لم يُحسِنِ الفاتحة ولا لمكنة تعلمها قرأ ما تيسر له من غيرها، رقم ٣٦٧.

(٣) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١/٦٤٥.

١- المنع من الكلام أثناء الصلاة: عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدُّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا. فَقَالَ ﷺ: «إِنْ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا» <sup>(١)</sup>، وعن عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رضي الله عنه قَالَ: "كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ يُكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ وَهُوَ إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٨]، فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَتُهِنَا عَنِ الْكَلَامِ" <sup>(٢)</sup>.

قال الإمام النووي: "إِنَّ الْمُصَلِّيَ وَظِيفَتَهُ أَنْ يَشْتَغَلَ بِصَلَاتِهِ فَيَتَدَبَّرُ مَا يَقُولُهُ، وَلَا يُعْرِجُ عَلَى غَيْرِهَا، فَلَا يَرُدُّ سَلَامًا وَلَا غَيْرَهُ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى تَحْرِيمِ جَمِيعِ أَنْوَاعِ كَلَامِ الْأَدْمِيِّينَ، وَأَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الْكَلَامَ فِيهَا عَامِدًا عَالِمًا بِتَحْرِيمِهِ بِغَيْرِ مَصْلَحَتِهَا وَبِغَيْرِ إِتْقَانِهَا وَتُشَبِّهُهُ مُبْطِلٌ لِلصَّلَاةِ" <sup>(٣)</sup>. وهذا يدل على أَنَّ من مقتضيات الانضباط أَنَّهُ ينبغي للعامل أَن يشغَلَ بعمله المطلوب منه، ويقبل عليه بعقله وجهده ولا يشغَلَ بما يبعده عن الإِتْقَانِ والتَّمِيزِ والإِبْدَاعِ.

وقد أثار الانضباط بالصلاة على قسيس نصراني فأسلم؛ وكان ذلك بعد فضل الله تعالى - نتيجة الانضباط بعدم الكلام، فقد التقى معه الشيخ محمد حسان وأورد قصته فقال: "للتقيت برئيس جمعية شرطة المسلمين في أمريكا، وهو ضابط أمريكي الأصل، فقلت له: كيف أسلمت؟، وتعجبت كثيراً حينما قال لي: بأنه كان قسيساً متعصباً للنصرانية، يقول: لقد قرأت القرآن - أي الترجمة - وقرأت عدداً لا بأس به من أحاديث صحيح البخاري، وقد ذهبت يوماً لزميل لي وهو

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: العمل في الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته، رقم ١١٩٩، ومسلم، الصحيح، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته، رقم ٥٣٨. رجح ابن حجر أَنَّ عودة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه - من الحبشة كانت قبل معركة بدر - فتح الباري، ٣/ ١١١.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: العمل في الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته، رقم ١٢٠٠، ومسلم، الصحيح، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته، رقم ٥٣٩.

(٣) النووي، المهاج شرح صحيح مسلم، ٢/ ٣٠٠٢٩٩، باختصار



أمريكي مسلم، فقالوا: إنه بالمسجد، فدخلت المسجد لأنادي عليه، فسمعت الأذان وأنا بباب المسجد، يقول: لقد هزت كلمات الأذان أعماقي، وشعرت بتغيير كبير داخلي، لا أستطيع أن أعبر لك عنه لأنني ما تذوقت طعمه قبل أن أستمع إلى هذه الكلمات، ثم نظرت إلى المسلمين وهم يُصلون، يقومون معاً ويسجدون معاً، وأنا أنادي على زميلي فلا يرد عليّ، فلما فرغ من الصلاة قلت له: أنا رئيسك في العمل، وأنا أنادي عليك فلم لا تجيبني؟ قال: أنا في صلاة بين يدي ربي جل وعلا لا أجيب إلا هو، فأحسست بسلام عميق في صدري لهذا الدين، فقلت لزميلي: ماذا تصنعون إن أردتم أن تدخلوا الإسلام؟ فأمرني بالاغتسال<sup>(١)</sup>، فاغتسلت، وخرجت إلى صحن المسجد، فشهدت أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله<sup>(٢)</sup>.

وقد يظهر من بعض المصلين تقصير في الانضباط نتيجة خطأ أو عدم علم بحكم، أو غيره، فينبغي أن يحسن في تصحيح ذلك الخطأ، بل ويترفق به، فعن معاوية بن الحكم السلمي<sup>رضي الله عنه</sup> قال: بَيْنَا أَنَا أَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ، فَقُلْتُ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ، فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ، فَقُلْتُ: وَآتُكُلُ أُمِّيَّةً<sup>(٣)</sup> مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيَّ، فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى

(١) حبذا لو أمره بالشهادتين أولاً، ثم الاغتسال.

(٢) حسان، محمد، خطب الشيخ محمد حسان، دار ابن رجب، الطبعة الأولى ١٤٢٦/٥/٢٠٠٥م، مصر - المنصورة، ٨٤/٤.

(٣) قال الإمام النووي: قوله: "وَأَتُكُلُ أُمِّيَّةً": للتكلم؛ وَهُوَ فِدَانُ الْمَرْأَةِ وَلَدَهَا، قَوْلُهُ: "فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى أَفْخَادِهِمْ" يَعْنِي فَعَلُوا هَذَا لِيُسَكِّتُوهُ ، وَهَذَا مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ أَنْ يُشْرَعَ التَّسْبِيحُ لِمَنْ نَافَتْ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ. قَوْلُهُ: "فَوَاللَّهِ مَا كَهَرَنِي": أَيِ مَا لِنَهْزِئَتِي. قَوْلُهُ ﷺ: "إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ، إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ" فِيهِ: تَحْرِيمُ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ، سَوَاءً كَانَ لِحَاجَةٍ أَوْ غَيْرَهَا، وَسَوَاءً كَانَ لِمَصْلَحَةٍ الصَّلَاةِ أَوْ غَيْرَهَا، أَمَّا النَّاسِي فَلَمَّا تَبَطَّلَ صَلَاتُهُ بِالْكَلَامِ الْقَلِيلِ عِنْدَنَا، لِحَدِيثِ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ ﷺ هَذَا ، الَّذِي نَحْنُ فِيهِ ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَأْمُرْ بِإِعَادَةِ الصَّلَاةِ، لَكِنْ عَلَّمَهُ تَحْرِيمَ الْكَلَامِ فِيمَا يُسْتَقْبَلُ. وَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ: "إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ" فَمَعْنَاهُ: هَذَا وَنَحْوُهُ ، فَإِنَّ الشَّهَادَةَ وَاللَّعْنَاءَ وَالتَّسْلِيمَ مِنَ الصَّلَاةِ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْإِذْكَارِ مَشْرُوعٌ فِيهَا، فَمَعْنَاهُ: لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ وَمُخَاطَبَاتِهِمْ ، وَإِنَّمَا هِيَ التَّسْبِيحُ وَمَا فِي مَعْنَاهُ مِنَ الذِّكْرِ وَاللَّعْنَاءِ وَأَشْيَاهُمَا مِمَّا وَرَدَ بِهِ الشَّرْعُ . قَوْلُهُ: "إِنِّي حَدِيثٌ عَنْهُدِ بِجَاهِلِيَّةٍ"، قَالَ الْعُلَمَاءُ: لِلجَاهِلِيَّةِ مَا قَبْلَ وَرُودِ الشَّرْعِ، سَمُّوا جَاهِلِيَّةً لِكثَرَةِ جَهَالَتِهِمْ وَفَحْشَتِهِمْ، النَّوَوِي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٢/٢٩٨، باختصار.

أَفْخَذَهُمْ، فَلَمَّا رَأَيْتَهُمْ يُصَمِّتُونَنِي لَكِنِّي سَكَتُ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَبَابِي هُوَ وَأُمِّي مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنْهُ؛ فَوَاللَّهِ مَا كَهَرْتَنِي، وَلَا ضَرَبْتَنِي وَلَا شَتَمْتَنِي قَالَ: "إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ؛ إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ" (١)، قَالَ الإمام النووي: "قوله: 'فَبَابِي هُوَ وَأُمِّي مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنْهُ'، فِيهِ بَيَانٌ مَا كَانَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَظِيمِ الْخُلُقِ الَّذِي شَهِدَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ بِهِ، وَرَفَقَهُ بِالْجَاهِلِ، وَرَأْفَتَهُ بِأُمَّتِهِ، وَشَفَقَتَهُ عَلَيْهِمْ. وَفِيهِ لِلتَّخَلُّقِ بِخُلُقِهِ ﷺ فِي الرَّفْقِ بِالْجَاهِلِ، وَحُسْنِ تَعْلِيمِهِ وَاللُّطْفِ بِهِ، وَتَقْرِيبِ الصَّوَابِ إِلَى فَهْمِهِ" (٢)، بَلْ إِنَّ الرَّفْقَ مِنْهُمْ عَامٌ فِي هَدْيِ النَّبِيِّ ﷺ فِي تَعْلِيمِهِ وَتَرْبِيَتِهِ، فَعَنْ

عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ" (٣)

ومما ينبغي التنبيه عليه أن على المسلم أن ينضبط بالعمل المطلوب منه: فوقت التدريس للتدريس، ووقت العمل للعمل، ووقت الأسرة لها، ووقت الترفيه للترفيه المباح، وهكذا في كل عمل، فعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "طُوبَى (٤) لِعَبْدٍ آخَذَ بَعْنَانَ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ، وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ" (٥)، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ: "إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ، وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ" هَذَا مِنْ الْمَوَاضِعِ الَّتِي اتَّحَدَ فِيهَا الشَّرْطُ وَالْجَزَاءُ لَفْظًا، لَكِنَّ الْمَعْنَى مُخْتَلَفٌ، وَالتَّقْدِيرُ إِنْ كَانَ الْمَهْمُ فِي

(١) مسلم، الصحيح، كِتَابُ الْمَسَاجِدِ وَمَوَاضِعِ الصَّلَاةِ، بَابُ: تَحْرِيمُ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ وَنَسْخِ مَا كَانَ مِنْ إِبَاحَتِهِ، رَقْمٌ ٥٣٧.

(٢) للنووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٢/٢٩٨.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كِتَابُ: الْأَذْيَابِ، بَابُ: الرَّفْقِ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ، رَقْمٌ ٦٠٢٤، ومسلم، الصحيح، كِتَابُ: السَّلامِ، بَابُ: الدُّعَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ أَهْلَ الْكِتَابِ بِالسَّلامِ وَكَيْفَ يُرَدُّ عَلَيْهِمْ، رَقْمٌ ٢١٦٥.

(٤) قَالَ الْبُخَارِيُّ: "طُوبَى فَعُلَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ طَيِّبٍ، وَهِيَ يَأْتِي حَوْلَتْ إِلَى الْوَاوِ وَهِيَ مِنْ طَيِّبٍ"، فِي الصَّحِيحِ، كِتَابُ الْجِهَادِ وَالسَّيْرِ، بَابُ الْحِرَاسَةِ فِي الْغَزْوِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، رَقْمٌ ٢٨٨٧. قَالَ ابْنُ حَجَرٍ: "لِلْمَرَادِ الدُّعَاءُ لَهُ بِالْجَنَّةِ؛ لِأَنَّ طُوبَى أَشْهَرُ شَجَرِهَا، وَأَطْيَبُهَا فِدْعًا لَهُ أَنْ يَنَالَهَا، وَدُخُولُ الْجَنَّةِ مَلْزُومٌ لِبَالِهَا" فَتَحَ الْبَارِي، ٦/٨٣.

(٥) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ الْجِهَادِ وَالسَّيْرِ، بَابُ: الْحِرَاسَةِ فِي الْغَزْوِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، رَقْمٌ ٢٨٨٧، قَالَ النَّوَوِيُّ: "السَّاقَةُ: وَهُمْ الَّذِينَ يَكُونُونَ آخِرَ الْعَسْكَرِ" النَّوَوِيُّ، الْمُنْهَاجُ شَرْحُ صَحِيحِ مُسْلِمَ، ٦/٢٣٦.

الحراسة كان فيها، وقيل معنى "فهو في الحراسة" أي فهو في ثواب الحراسة، وقيل: "هو للتعظيم؛ أي إن كان في الحراسة فهو في أمر عظيم، والمراد منه لازمه أي فعله أن يأتي بلوازمه ويكون مشغلاً بخويصة عمله"<sup>(١)</sup>. والمقصود أن المنضبط بعمل ينبغي أن يأتي بلوازم ذلك العمل، ويوجه اهتمامه وجهده إلى إتقانه والإتيان به على أفضل صورة وأحسن صورة ممكنة.

ب- المنع من الأعمال والحركات التي تتنافى مع الخشوع: كمسح مكان السجود أكثر من مرة سواء كان من الحصى أو التراب أو السجاد أو غيره، عَنْ مُعَقِّبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْحَ فِي الْمَسْجِدِ - بِغَيْرِ الْحَصَى - قَالَ «إِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ فَاعِلًا فَوَاحِدَةً»<sup>(٢)</sup>، وَعَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الرَّجُلِ يُسَوِّي الثَّرَابَ حِينَ يُسْجِدُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَةً»<sup>(٣)</sup>، قَالَ الإمام النووي: "مَعْنَاهُ: لَا تَفْعَلْ، وَإِنْ فَعَلْتَ فَافْعَلْ وَاحِدَةً لَا تَرُدْ، وَهَذَا نَهْيٌ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِ، وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى كَرَاهَةِ الْمَسْحِ؛ لِأَنَّهُ يَنَافِي التَّوَاضُّعَ، وَلِأَنَّهُ يَشْغُلُ الْمُصَلِّيَّ"<sup>(٤)</sup>، وَهَذَا لَا يَتَنَافَى مَعَ تَجْهِيزِ الْمَكَانِ قَبْلَ الْبَدْءِ بِالصَّلَاةِ، بَلْ مِنْ مَقْتَضِيَّاتِ الْإِنْضِبَاطِ تَهْيِئَةُ الْمَكَانِ لِحُسْنِ أَدَاءِ الْأَعْمَالِ بِصُورَةٍ عَامَّةٍ، قَالَ الْإِمَامُ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -: "قَوْلُهُ: "إِذَا قَامَ": الْمُرَادُ بِهِ الدُّخُولُ فِي الصَّلَاةِ لِيُوَافِقَ حَدِيثَ الْبَابِ"<sup>(٥)</sup> فَلَا يَكُونُ مَنَهِيًّا عَنِ الْمَسْحِ قَبْلَ الدُّخُولِ فِيهَا، بَلِ الْأَوَّلَى أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ حَتَّى لَا يَشْتَغَلَ بِأَلْهِهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ بِهِ، وَالتَّقْيِيدُ بِالْحَصَى

(١) ابن حجر، فتح الباري، ٨٣/٦.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: العمل في الصلاة، باب: مسح الحصى في الصلاة، رقم ١٢٠٧ ومسلم، الصحيح، كتاب: المساجد، ومواضع الصلاة، باب: كَرَاهَةُ مَسْحِ الْحَصَى وَتَسْوِيَةِ الثَّرَابِ فِي الصَّلَاةِ، رقم ٥٤٦.

(٣) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: المساجد، ومواضع الصلاة، باب: كَرَاهَةُ مَسْحِ الْحَصَى وَتَسْوِيَةِ الثَّرَابِ فِي الصَّلَاةِ، بعد رقم ٥٤٦.

(٤) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٣١١/٢.

(٥) الحديث السابق هو المُشار إليه هو السابق في: البخاري، الصحيح، كتاب: العمل في الصلاة، باب: مسح

الحصى في الصلاة، رقم ١٢٠٧.

وبالتراب خرج للغالب لكونه كان الموجود في فرش المساجد إذ ذاك، فلا يدل تعليق الحكم به

على نفيه عن غيره مما يصلي عليه من الرمل، وغير ذلك<sup>(١)</sup>، من السجاد، والموكيت.

وكذلك جاء التحذير من الالتفات أثناء الصلاة، فعن عائشة - رضي الله عنها - قالت:

سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ: عَنِ الْتِفَاتِ الرَّجُلِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ ﷺ: هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ

أَحَدِكُمْ<sup>(٢)</sup>، فالانضباط بالصلاة يقتضي عدم الالتفات يميناً أو يساراً؛ والاجتهاد بتحقيق الإقبال

الكامل على الفعل، والتعظيم لله تعالى، فإذا كان المسلم يحرص على ماله أن لا يسرق منه شيء،

فينبغي أن يكون على صلاته أشد حرصاً أن لا يسرق الشيطان منها شيئاً، ومما يلفت الانتباه أن

الانضباط بأداء التحية العسكرية يُمنع فيها الالتفات فكيف بالصلاة؟!

وقد حذر النبي ﷺ من رفع البصر إلى السماء أثناء الصلاة: فقد روى أنس بن مالك

قال: قال النبي ﷺ: 'مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي صَلَاتِهِمْ'، فَأَشْتَدُّ قَوْلُهُ فِي ذَلِكَ

حَتَّى قَالَ ﷺ: 'لَيَنْتَهَنَّ عَنْ ذَلِكَ، أَوْ لَتُخْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ'<sup>(٣)</sup>، فانضباط القلب بالصلاة يقتضي انضباط

الجوارح، فلا رفع للأبصار، بل خشوع ونظر إلى موضع السجود، واشتغال بأعمال الصلاة.

ج- التحذير من فعل ما يستفذر فعله كالهبصاق والتنخم: وقد عدَّ النبي ﷺ هذا الفعل من المساوي،

فعن أبي ذرٍّ رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «عُرِضَتْ عَلَيَّ أَعْمَالُ أُمَّتِي حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا، فَوَجَدْتُ فِي

مَحَاسِنِ أَعْمَالِهَا الْأَذَى يُعَاطُ عَنِ الطَّرِيقِ، وَوَجَدْتُ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا النُّخَاعَةَ تَكُونُ فِي

الْمَسْجِدِ لَا تَدْفَنُ»<sup>(٤)</sup>، وهذا الدفن بصورته السابقة كان مقبولاً لما كانت أرض المسجد من

(١) ابن حجر، فتح الباري، ٣/٧٩.

(٢) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده، رقم ٣٢٩١.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الأذان، باب: رفع البصر إلى السماء في الصلاة، رقم ٧٥٠، ومسلم،

الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: النهي عن رفع البصر إلى السماء في الصلاة، بلفظ: 'أَوْ لَا تَرْجِعْ

إِلَيْهِمْ' رقم ٤٢٨.

(٤) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: النهي عن البصاق في المسجد في الصلاة

وغيرها.

الحصى بحيث لا يبقى لها أي أثر، أما الآن فمع وجود السجاد والموكيت، فالصورة الراقية للفهم تقتضي استخدام المناديل الورقية، والمنظفات، في المساجد وفي أماكن التجمعات، وينبغي على المسلم أن يكون مستعداً للعطاس وغيره، فإذا كان يُميط الأذى عن الطريق فمن الأولى أنه لا يسوقه أو يسببه للغير، فكيف إذا كان في صلاة أو في المسجد؟<sup>١</sup>.

### ومن مظاهر الانضباط في صلاة الجماعة ما يأتي:

١- الحرص على تسوية الصفوف وتراصها: عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ مَتَابَعَتَنَا فِي الصَّلَاةِ، وَيَقُولُ ﷺ: "اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ، لِيَلْتَنِي مِنْكُمْ أَوْلُو الْأَخْلَامِ وَالنُّهَى، ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُهُمْ". قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ أَشَدُّ اخْتِلَافًا"<sup>(١)</sup>، قال الإمام القرطبي رحمه الله تعالى: "أولو الأخلام والنهى بمعنى واحد؛ وهي: العقول؛ لأنه ينهى صاحبه عن الرذائل، وإنما خص ﷺ هذا النوع بالتقدم؛ لأنه الذي يتأتى منهم التبليغ، وأن يستخلف منهم إن احتاج إليهم، وفي التنبيه على سهو إن طرأ، ولأنهم أحق بالتقديم ممن سواهم؛ لفضيلة العلم والعقل"<sup>(٢)</sup>. وهذا يدل أن من الوسائل التي تُعين على الانضباط تقديم القدوات وهم الفئة المتميزة بدقة الانضباط ليتأثر ويقتدي بهم من هو دونهم في ذلك، إضافة إلى التكريم والتقديم والرفعة في المرتبة لأهل التميز والإنفاق في سائر الأعمال.

وقد حرص النبي ﷺ على تسوية الصفوف، وحذر من مخالفة النظام في كيفية الصف في الصلاة، وقد وصف ذلك النعمان بن بشير رضي الله عنهما - فقال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي

(١) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها والإزديحام على الصف الأول والمُسَابَقَةُ إِلَيْهَا وتقديم أولي الفضل وتقريبهم من الإمام، رقم ٤٣٢.

(٢) القرطبي، الأنصاري، أبو العباس، أحمد بن الشيخ المرحوم للفقير أبي حفص عمر بن إبراهيم الحافظ - رحمه الله وغفر له -، المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، كتاب: الصلاة، ومن باب الأمر بتسوية الصفوف،

صُفُوفَنَا، حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ<sup>(١)</sup>، حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ، ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا، فَقَامَ حَتَّى كَادَ يُكْبِرُ، فَرَأَى رَجُلًا يَدِيَا صَدْرَهُ مِنَ الصَّفِّ فَقَالَ: "عِبَادَ اللَّهِ، لَتُسَوِّنُ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ"<sup>(٢)</sup>، وَقَدْ كَانَ ﷺ يَتَعَاهَدُ الصُّفُوفَ، وَيَحْرُسُ عَلَى إِقَامَتِهَا، وَتَرَاصِبُهَا، فَعِنَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَجْهِهِ فَقَالَ ﷺ: "أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا"<sup>(٣)</sup> قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ: "الْمُرَادُ بِتَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ اعْتِدَالُ الْقَائِمِينَ بِهَا عَلَى سِمَتٍ وَاحِدَةٍ، أَوْ يَرَادُ بِهَا مَدُّ الْخُلَلِ الَّذِي فِي الصَّفِّ، وَعَلَى هَذَا فَهُوَ وَاجِبٌ، وَالتَّفْرِيطُ فِيهِ حَرَامٌ"<sup>(٤)</sup>؛ وَإِلَٰذْكَ يَنْبَغِي عَلَى الْمَسْئُولِ تَعَاهُدُ الْعَمَلِ وَمَتَابِعَتَهُ، وَالتَّوَجُّيَةَ الْمُسْتَمِرَّ لِحُسْنِ الْأَدَاءِ، وَسَدُّ الْخُلَلِ، وَإِزَالَةَ الْعَيْبِ بِأَسْرَعِ مَا يُمْكِنُ.

وَيُلْحَظُ كَذَلِكَ الْإِنْضِبَاطُ فِي اتِّبَاعِ الْإِمَامِ وَعَدَمِ التَّقَدُّمِ عَلَيْهِ أَوْ التَّأَخُّرِ عَنْهُ، فَعِنَ عَائِشَةَ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ: قَالَ ﷺ: "إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ"<sup>(٥)</sup>.

إِنَّ انضباط المسلمين في حسن الأداء للصلاة، ينبغي أن تنعكس آثاره على سائر شئون حياتهم، وكذلك فإنها تؤثر على غيرهم، فقد ذكر الدكتور أحمد العلمي أثر انتظام صفوف الصلاة في إسلام مهندس طرق، وقد سئل ذلك المهندس عن سبب إسلامه فقال: "كنت مسئولاً عن مخيم لعمال الطرق في مناطق القبائل البدائية، فطلبت من العمال أن ينتظموا في ذهابهم لتناول الطعام،

(١) قال ابن الأثير رحمه الله - "القداح: السهام"، ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر، ١٦/٤.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الأذان، باب: تسوية الصفوف عند الإقامة وبعدها، رقم ٧١٧، ومسلم، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها، والإزدحام على الصف الأول والمسابقة إليها، وتقديم أولى الفضل وتقديمهم من الإمام رقم ٤٣٦.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الأذان، باب: إقبال الإمام على الناس عند تسوية الصفوف، رقم ٧١٩، ومسلم، كتاب: الصلاة، باب: التشهد في الصلاة، رقم ٤٠٤.

(٤) ابن حجر، فتح الباري، ٢/٢٠٧.

(٥) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الأذان، باب: إنما جعل الإمام ليؤتم به، رقم ٦٨٩، قال أبو عبد الله،

قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامًا لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقُعُودِ وَإِنَّمَا يُؤَخِّذُ بِالْآخِرِ فَالْآخِرُ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. ومسلم، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: اتِّبَاعُ الْمُؤْمِنِ بِالْإِمَامِ، رقم ٤١١.

والأول يتزاحموا عند أخذه، فلم يستجب لي أحد، ثم طلبت منهم الانتظام عند صعود السيارات للذهاب إلى مواقع العمل أو العودة منها، حاولت أن يقفوا صفّاً عند استلامهم للرواتب عند نهاية الأسبوع حتى يتمكنوا من التوقيع أو للبصم على كشوفات الأسماء، فطلبوا القلوس وأجلوا التوقيع إلى بداية يوم السبت، فلم أفلح في تنظيمهم وضبطهم، إلا أنني كنت أراهم في كل يوم عدة مرات يقفون صفّاً مستقيماً ويقف أحدهم أمامهم، فلا يفعلوا أي حركة إلا إذا فعل، في الانضباط تام، ونظام دقيق، وطاعة مطلقة لمن يتقدمهم، فقلت لهم: ها أنتم هؤلاء منضبطين، فقالوا: هذه الصلاة، فبدأت أسألهم عن الصلاة، فأخبروني بها، وأنها ركن من أركان الإسلام، فقلت: والله إن الدين الذي قدر على أن ينظمكم يا فوضويون، إنه لدين حق، فبحثت عن الدين الإسلامي، فهداني الله له، وكان ذلك سبب إسلامي<sup>(١)</sup>

إن المطلوب استشعار آثار النظام في حياة المسلمين بصورة عامة، فالأمة الإسلامية إذا حققت الالتزام بدينها ستظهر مظاهر الانضباط العام في سلوكهم ومعاملاتهم، وسيكون - إن شاء الله تعالى - لذلك الآثار الكبيرة في زياد الإيمان والطاعة عند المسلمين، وفي إسلام غيرهم، فالصلاة لها آثارها العظيمة في تربية المسلم، والتي ينبغي أن نلمس آثارها في المجتمع، وقد نبّه الله تعالى عباده إلى أثر الصلاة في نهيها عن الفحشاء والمنكر قال تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِابْنِ الْمَكْلُوفِ تَنْهَى مَنِ الْفَحْشَاءَ وَالْمُنْكَرَ﴾ [العنكبوت: ٤٥]، قال الإمام الطبري: "قال ابن عباس: في الصلاة منتهى ومزجج عن معاصي الله"، وعن سمرة بن عطية، قال: قيل لابن مسعود: إن فلاناً كثير الصلاة، قال: "فإنها لا تنفع إلا من أطاعها"، وقال سفيان: "إي والله، تأمره وتنهاه". قال تعالى: ﴿قَالُوا يَنْشِئُ آبَاؤُكَ تَأْمُرُكَ﴾ [هود: ٨٧]، فإن قال قائل: وكيف تنهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر إن لم يكن معنى بها ما يتلى فيها؟ قيل: تنهى من كان فيها، فتحول بينه وبين إتيان الفواحش، لأن شغله بها يقطع عن الشغل بالمنكر، ولذلك قال ابن مسعود: وذلك لأن طاعته لها إقامته إياها بخودها، وفي طاعته لها مزجج عن الفحشاء والمنكر<sup>(٢)</sup>.

(١) العلمي، الدكتور أحمد بن محمد، الانضباط والطاعة وأثرهما التربوي، ٨-٩.

(٢) الطبري، جامع البيان في تفسير القرآن، ٤٠٧/١٨.

إن هذه القواعد والتوجيهات، والإشارات ينبغي أن تقود إلى تحقيق النظام في سائر شئون المسلم، فإذا كانت الصلاة تبتدىء بالتكبير وتختتم بالتسليم، كما روى ذلك علي عليه السلام قال رسول الله - ﷺ - «مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ»<sup>(١)</sup>، فإن أي عمل أو وظيفة يلتزم بها المسلم فإنها يتقيد ببدايتها ونهايتها، كما يتقيد بما يقتضيه ذلك العمل.

(١) أبو داود، سنن أبي داود، كتاب: الطهارة، باب فَرَضِ الوُضُوءِ، رقم ٦١، ورواه الترمذي، السنن، كتاب: أبواب الطهارة عن رسول الله ﷺ، باب: ما جاء أن مفتاح الصلاة الطهور، رقم ٣، قال أبو عيسى-الترمذي-: "هذا الحديث أصح شيء في هذا الباب، وأحسن"، قال الشيخ الألباني: "حسن صحيح"، ورواه ابن ماجه، السنن، كتاب: أبواب الطهارة وسننها، باب: مفتاح الصلاة الطهور، رقم ٢٧٥.



## المبحث الثالث

### الانضباط في الجانب الاجتماعي

إنَّ العملَ على إيجاد نظام اجتماعي تسود فيه عادات وتقاليد وأعراف ونظم توافق أحكام الشريعة الإسلامية قضية مهمة جداً؛ حيث إنَّ وجودها يُحقِّق في المجتمع تغييرات جذرية، ويُعمل فيه على استبدال بعض ما ألفه الناس مما هو غير صالح، مع تثبيت المتوارث الإيجابي منها، إنَّ ذلك يُعين ويُسهِّل بصورة كبيرة على الالتزام بالإسلام؛ ولكنَّ تحقيقه يحتاج إلى جهود حكيمة وكبيرة، وأساليب متنوعة في التأثير على النفوس لتتقبل تلك التغييرات الجذرية، بل ولتُصبح تلك النظم والعادات الإيجابية هي السائدة والمُقدَّمة والمُعظَّمة في المجتمع، بحيث يتحقَّق لتلك النظم احترام كبير من زواج وطلاق وعِدَّة وحِدَاد وتوارث وبيع وغيرها.

إنَّ الأعراف والعادات والتقاليد توجد مع تتابع الزمان، يقول الدكتور سليمان عبيدات: "إنَّ العرف لا يوجد في المجتمع رأساً فيصنف على أنه عُرف، وإنما العرف عادة كانت متبعة في المجتمع تتوارثها الأجيال جيلاً عن جيلٍ، ولكن بعد أن تثبت أهميتها، وبدأ الناس يألفونها وتوافرت عناصرها المادية والنفسية، وأصبحت تدخل في ضمير الأمة ووجدانها، فإنها تتحول مع مرور الزمن إلى عرف، وقد تتحول أول ما تتحول إلى عرف ناقص، وبعدها تأخذ شكلها التام، ومكانها اللائق في عادات القوم لتصبح عرفاً تاماً"<sup>(١)</sup>.

ويظهر الانضباط الاجتماعي في الإسلام من خلال المطلبين الآتيين:

المطلب الأول: أثر العرف والعادات والتقاليد في تحقيق الانضباط

المطلب الثاني: الانضباط الاجتماعي في جانب الأفراح والأحزان، وهو جانبان:

الجانب الأول: الانضباط الاجتماعي في جانب الأفراح

الجانب الثاني: الانضباط الاجتماعي في الأحزان والآلام

(١) عبيدات، الدكتور سليمان أحمد، دراسة في عادات وتقاليد المجتمع الأردني، الجامعة الأردنية، كلية التربية،

مؤسسة مصري للتوزيع، طرابلس-لبنان، دت، ص ٣١.

## المطلب الأول: أثر العرف والعادات والتقاليد في تحقيق الانضباط

إنَّ الأعراف والعادات والتقاليد تبدأ بأن يتعارف الناس على مجموعة من الأقوال والأفعال والمواقف، بحيث تكون ضابطاً وحاكماً على كثير من أعمالهم وتصرفاتهم، ولها الأثر في توجيههم نحو سلوك وأعمال ومواقف معينة، لها أهمية عند صاحبها، يوضح ذلك الأستاذ عبد الوهاب خلّاف رحمه الله - فيقول: "العرف: هو ما تعارفه الناس، وساروا عليه، من قول أو فعل، أو ترك، ويسمى العادة"<sup>(١)</sup>، فالعرف العملي مثل: تعارف الناس للبيع بالتعاطي من غير صيغة لفظية، والعرف القولي مثل: إطلاق الولد على الذكور دون الإناث، والعرف نوعان: الأول: عرف صحيح: وهو ما تعارفه الناس، ولا يخالف دليلاً شرعياً، ولا يُحل محرماً، ولا يُبطل واجباً، كتعارف الناس أن الزوجة لا تُزف إلى زوجها إلا بعد استلامها لجزء من مهرها، وأن ما يقدمه العاقد على زوجته من الهدايا لا يُعد من المهر، والثاني: وهو العرف الفاسد: وهو ما تعارفه الناس، ولكنه يخالف الشرع، فيحل محرماً أو يُبطل واجباً، كتعارفهم أكل الربا، وتعاملهم بعقود المقامرة، وبعض ما يفعلونه في الموالد والمآتم، فالعرف الصحيح يجب مراعاته في التشريع والقضاء، ولذا قال لعلماء: "العادة شريعة مُحَكَّمة"<sup>(٢)</sup>.

وقد ذكر الدكتور محمد عثمان شبير القواعد المتعلقة بهذه القاعدة فقال: "قاعدة المعروف عرفاً كالمشروط شرطاً، والمعروف بين التجار كالمشروط بينهم، والحقيقة تُترك بدلالة العادة، والكتاب كالخطاب، والإشارة المعهودة للأخرس كالبيان باللسان، والممتنع عادة كالممتنع حقيقة، ولا يُنكر تغيير الأحكام بتغيير الأزمان، إنما تُعتبر العادة إذا اضطردت"<sup>(٣)</sup> أو غلبت"<sup>(٤)</sup>.

---

(١) قال الأستاذ عبد الوهاب خلّاف: "وفي لسان الشرعيين لا فرق بين العرف والعادة"، خلّاف، عبد الوهاب، علم أصول الفقه، مراجعة: محمد عبدالسلام محمد، دار ابن الهيثم، القاهرة-مصر، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ/٢٠٠٩م، ص ٩٣.

(٢) خلّاف، عبد الوهاب، علم أصول الفقه، ص ٩٣.

(٣) قال: "أن يكون العمل بالعادة مستمراً"، شبير، محمد عثمان، القواعد الكلية والضوابط الفقهية، دار الفرقان، عمان-الأردن، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م، ص ٢٦٧.

(٤) شبير، القواعد الكلية والضوابط الفقهية، ص ٢٣٠-٢٦٨، باختصار.

إن دور العادات والتقاليد والأعراف في تحقيق الانضباط الاجتماعي كبير جداً، حيث يقول الدكتور سليمان عبيدات في دراسته للعادات والتقاليد في المجتمع الأردني: "إن دور التقاليد في عملية الضبط الاجتماعي لا يقل أهمية عن دور القوانين في المجتمع، بل يسد مكانه، على الرغم من أن القوانين الوضعية مكتوبة والتقاليد غير مكتوبة وإن كانت مطبوعة في صدور الناس وعقولهم؛ فالتقاليد تُشكّل ضابطاً مهماً في تنظيم الميول والاتجاهات والنزاعات، وتعمل على التماسك الاجتماعي وتقوية بنيانه، والسيطرة على الأفراد؛ فتوجه إلى ما هو مفروض أو مرغوب أو مباح، كما تحذر مما هو حرام أو عيب أو مكروه حتى قيل: "للعرف سلطان"، وقد يكون العرف خاصة بطائفة من الناس كالعلماء أو التجار أو العمال، أو الأطباء أو المهندسين وغيره، وهنا يُعد عرفاً مهنيّاً"<sup>(١)</sup>

لقد اهتم العلماء بالعرف بصورة عامة<sup>(٢)</sup>، بل إن أحد كبار أئمة المسلمين وهو الإمام مالك رحمه الله - بنى الكثير من الأحكام الشرعية على عرف أهل المدينة في زمانه فيقول الأمر عندنا<sup>(٣)</sup> في مواضع متعددة، ومنها قوله: "الأمر عندنا أن يقرأ الرجل وراء الإمام فيما لا يجر فيه الإمام بالقراءة، ويترك القراءة فيما يجر فيه الإمام بالقراءة"<sup>(٤)</sup>، كما يقول: "الأمر المجتمع عليه عندنا"، ومنها قوله: "الأمر المجتمع عليه عندنا أن من ابتاع شيئاً من الفاكهة من رطبها أو بابسها فإنه لا يبيعه حتى يستوفيه"<sup>(٥)</sup>.

---

(١) عبيدات، الدكتور سليمان أحمد، دراسة في عادات وتقاليد المجتمع الأردني، ص ٢٨-٣١، باختصار وتصرف يسير.

(٢) انظر: الشاطبي للخمسي الغرناطي المالكي، أبو إسحاق، إبراهيم بن موسى، حققه: إبراهيم رمضان، دار المعرفة، بيروت-لبنان، ١٤١٧هـ/١٩٩٧م، المجلد الأول ج ٢/٥٧٠-٥٧٨.

(٣) في إحصائية سرية في الموطأ رواية يحيى الليثي -عبر الموسوعة الشاملة- وجدته يقول ذلك في (٩٦) ستة وتسعين موضعاً. ويقول: "الأمر المجتمع عليه عندنا"، في (٤٦) ستة وأربعين موضعاً.

(٤) مالك، الموطأ، كتاب: الصلاة، باب ترك القراءة خلف الإمام فيما يجر فيه، رقم النص ١٩٢.

(٥) مالك، الموطأ، كتاب: البيوع، باب بيع الفاكهة، رقم الباب ١٦، وفي الباب الذي يليه حديث رقم ١٢٩٧.

إنَّ مما تجدر الإشارة إليه هو أنَّ حياة الإنسان الاجتماعية تمر عادة بمنعطفات؛ يتأثر فيها ويتفاعل معها أكثر من غيرها، وفيها جانبان رئيسان: الأول: جانب الأفراح والسعادة، والثاني: جانب الأحزان والآلام، وتتنحصر أهم القضايا الاجتماعية المفرحة في الخطوبة والزواج والولادة والمناسبات السعيدة كالنجاح بالحصول على مستويات متقدمة في القضايا العلمية والعملية، والترقيات المادية والمعنوية، وتتنحصر أهم القضايا الاجتماعية المؤزنة بالموت والحداد والظهار والطلاق والعدة.

ومن خلال تسليط الضوء على بعض مظاهر الانضباط الاجتماعي الذي حققه النبي ﷺ؛ لتعزيز الاقتداء والتأسي برسول الله ﷺ؛ وتحقيق السيطرة على النفس، وتطويرها والرقى بها إلى أعلى المستويات، وممن أشار إلى أهمية تحقيق السيطرة على النفس اللواء الركن محمود شيت خطاب حيث قال: "الانضباط: وهو السيطرة على النفس لغرض تطوير الطبيعة البشرية إلى أرفع المستويات، ولأغراض الشخصية والاجتماعية أيضاً"، وإلى هذه الفضيلة يستند الطاهر والتواضع والصبر<sup>(١)</sup>، والسيطرة الإيجابية على النفس توجد الانضباط الاجتماعي الذاتي؛ الذي يدفع نحو فعل الصواب دون أمر خارجي، وهذا يمكن أن يتحقق لثلة من المجتمع، وأما عامة المجتمع فلا بدَّ من جهود عملية وميدانية.

ولذلك ينبغي أن تُوجَّه الجهود التربوية والتعليمية نحو التغيير الإيجابي في المجتمع المسلم، ويتقدم ذلك العلماء والدعاة وأصحاب الكفاءات المتنوعة، كما ينبغي أن تكون تلك الجهود متدرجة ومستمرة وشاملة في جميع المراحل، ومن أهمها غرس العقيدة الإسلامية التي ينبغي أن تنعكس آثارها على الجوانب الأخرى ومنها الاجتماعية، كما ينبغي أن تنعكس آثار العبادات

---

(١) خطاب، اللواء الركن محمود شيت، بين العقيدة والقيادة، دار القلم - دمشق، الدار الشامية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م، ص ٦٣.

كالصلاة والصيام وغيرها، وكذلك بالعمل على إيجاد الأمن والاستقرار النفسي والاقتصادي، ونشر الأخلاق السامية، والشعور بالعدل والإنصاف، بل والعمل على تطبيق الشريعة الإسلامية في جميع جوانب الحياة، لتحقيق البيئة التي تُعين وتُسهّل انقياد الفرد والمجتمع في الجوانب الاجتماعية.

إن النظرة الفاحصة للمجتمع الإسلامي في زمن النبي ﷺ، وزمن الخلفاء الراشدين-رضي الله عنهم- لبعض الجوانب الاجتماعية والتي تغلب فيها عاطفة الفرح أو الحزن، وتُظهر الطبيعة البشرية على حقيقتها، ويتجلى فيها الضعف البشري بصورة أكبر، تؤكد أن الانقياد للإسلام هو الصفة العامة للمجتمع الإسلامي الأول بلا إفراط ولا تفريط، كما يظهر البعد عن الفوضى والعشوائية، ويظهر تحكّم المسلم بنفسه في أمتع لحظات الفرح، وفي أشدها حزناً وألماً، وإن ظهرت بعض الثغرات فهي من طبيعة البشر، التي لا عصمة لأحد منها إلا للأنبياء-عليهم الصلاة والسلام.

إنّ تسليط الضوء على بعض تلك الجوانب الاجتماعية في المجتمع الإسلامي الأول يُظهر صورة ذلك المجتمع الإسلامي الواقعية بأنّه مجتمع فريد، وقياس مدى التزامه بالإسلام بصورة عملية، ويهدف كذلك لتتبع الطرق والأساليب النبوية التي صفّته وغيّره، كما يعطي للدعاة دفعة للأمام لتحقيق الرقي بالمجتمع المسلم المعاصر بصورة أكبر، ومعالجة قضايا الاجتماعية، ومراعاة طبيعته الإنسانية، ومظاهر ضعفه البشري، من هنا يأتي السؤال الآتي: كيف برز الانضباط الاجتماعي في المجتمع الإسلامي؟ سيظهر بيان ذلك -إن شاء الله تعالى- من خلال المطلوب الآتي:

## المطلب الثاني: الانضباط الاجتماعي في جانبي الأفراح و الأحزان

إن الإسلام وهو يسعى إلى قيادة البشرية جمعاء لكل خير، قد علم أن فطرة الإنسان وطبيعته أنه يزداد تأثراً وتفاعلاً وانفعالاً في المواقف المفرحة، وكذلك في المواقف المحزنة، حيث يظهر الضعف البشري بوضوح، وقد يخرج الإنسان عن منهجه المعتاد؛ لذلك فقد سعى للإسلام ليبقى المسلم منضبطاً؛ فأبعده عن العاطفة الهوجاء، أو الانفعال الذي لا تحمد عقباه، وذلك من خلال جانبي حياته البشرية.

### الجانب الأول: الانضباط الاجتماعي في جانب الأفراح

حث الإسلام على الفرح والسرور، وأمر بالعمل على إدخال السعادة على قلوب الناس، فعن عبد الله بن الحارث بن جَزْءٍ رضي الله عنه قال: "ما رأيت أحداً أكثر تبسماً من رسول الله ﷺ"<sup>(١)</sup>، قال المباركفوري: "أي لأنَّ شأنَ الكَمَلِ إظهارَ الانبساطِ والبشرِ لِمَنْ يُريدُونَ تَأْلُفَهُ وَاسْتِعْظَافَهُ"<sup>(٢)</sup>، بل إنَّ صفةَ التبسم من شمائله<sup>(٣)</sup> الشريفة ﷺ؛ لأنَّ الدعوة إلى الله تعالى منهج مستمر في حياته ﷺ في مختلف الأوقات، كما تجدر الإشارة إلى أنه ﷺ كان يتفاعل مع المواقف الاجتماعية ويتبسم، وتنقل أحد أمهات المؤمنين موقفاً اجتماعياً، وسرورها بتفاعل النبي ﷺ معها في ذلك الموقف فتقول عائشة رضي الله عنها: "فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَتَبَسَّمَ -: "إِنَّهَا ابْنَةُ أَبِي بَكْرٍ"<sup>(٤)</sup> ﷺ، وقد حث الإسلام على إدخال السرور على قلوب المسلمين وعدَّ ذلك عبادةً يُتَقَرَّبُ بها إلى الله تعالى، فعن

(١) رواه الترمذي، السنن، كتاب: المناقب عن رسول الله ﷺ، باب: في بشاشة النبي ﷺ، رقم ٣٦٤١، قال أبو

عيسى: "هذا حديث حسن غريب".

(٢) المباركفوري، تحفة الأحوذى، ٥٠/٩.

(٣) الترمذي، الشمائل المحمدية، باب: ما جاء في ضحك رسول الله ﷺ تحقيق وتعليق سيد عمران، دار الحديث -

القاهرة، للطبعة الثانية، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م، ص ١٣٣-١٤١.

(٤) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: فضائل الصحابة، باب في فضائل عائشة رضي الله تعالى عنها، رقم ٢٤٤٢.

أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ"<sup>(١)</sup>، وبالتدبر لبعض القضايا والمناسبات الاجتماعية؛ يظهر شدة حرص الإسلام على السرور والبهجة، وكذلك مراعاته للطبيعة البشرية، والفطرة الإنسانية، بل بين الشيخ محمد أبو زهرة -رحمه الله تعالى- أن "أساس العلاقات الإنسانية في الإسلام كلها قائمة على الرحمة والمودة"<sup>(٢)</sup>، فكيف تحقق الانضباط في الأفراح والمناسبات الاجتماعية؟، يظهر ذلك من خلال هذا النموذج:

### الانضباط في الزواج، وفي العلاقة الأسرية

لقد سعى علماء المسلمين لعرض مسائل وأحكام الإسلام بصورة ميسرة وحكيمة، وقد أولوا أحكام الأسرة القدر المهم الذي تستحقه، ومن ذلك أنهم وضعوا ميثاقاً للأسرة في الإسلام أشرف عليه نخبة من العلماء وقد جاءت مواد هذا الميثاق في مائة وأربع وستين مادة (١٦٤)، وأتبعوا ذلك بمذكرة توضيحية لتلك المواد، ومما قالوه في مقدمته: "وميثاق الأسرة في الإسلام"، يمد حاجة من حاجات الأمة في أهم مكوناتها، وهي الأسرة، ويكشف عن عدالة الإسلام ورحمته، ويُسره، وسماحته واعتداله ووسطيته، في أمره كله، بما في ذلك نظم الحياة النيابية، وعلى رأسها نظام الأسرة الذي يُعتبر القلب النابض لغيره من النظم؛ لأن الأسرة نواة المجتمع وبذرتة ووحدة تكوينه، بل هي صورة مصغرة عنه"<sup>(٣)</sup>، ويظهر الانضباط في الزواج والعلاقة الأسرية في عدة أمور، أهمها ما يأتي:

١ - الابتعاد عن عدم العزوف عن الزواج لغير سبب شرعي: فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: "جاء ثَلَاثَةُ رَهْطٍ إِلَى بُيُوتِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّا أُخْبِرُوا كَانَهُمْ

---

(١) رواه الترمذي، السنن، كتاب البر والصلة عن رسول الله ﷺ، باب: ما جاء في صنائع المعروف، رقم ١٩٥٦، قال أبو عيسى: "هذا حديث حسن غريب".

(٢) أبو زهرة، محمد، تنظيم الإسلام للمجتمع، مصر - القاهرة، الطبعة الأولى ١٩٦٥م، ص ٤٩.

(٣) اللجنة الإسلامية العالمية للمرأة والطفل، المجلس الإسلامي العالمي للدعوة والإغاثة، ميثاق الأسرة في الإسلام، المملكة الأردنية الهاشمية - عمان، جمعية العفاف، ٢٠٠٨م، ص ٢٠.

تَقَالُوهَا<sup>(١)</sup> فَقَالُوا: وَأَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ؟ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، فَقَالَ أَحَدُهُمْ ﷺ: أَمَا أَنَا فَإِنِّي أَصَلِّي اللَّيْلَ أَبَدًا، وَقَالَ آخَرُهُمْ: أَنَا أَصُومُ الدَّهْرَ وَلَا أَفْطِرُ، وَقَالَ آخَرُهُمْ: أَنَا أَعْتَزِلُ النِّسَاءَ، فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيْهِمْ فَقَالَ: "أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذًا وَكَذَا، أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَخْشَاكُمْ لِلَّهِ، وَأَتْقَاكُمْ لَهُ؛ لَكِنِّي أَصُومُ وَأَفْطِرُ، وَأَصَلِّي وَأَرْقُدُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي"<sup>(٢)</sup>، قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ حَجْرٍ: "وَفِي الْحَدِيثِ: دَلَالَةٌ عَلَى فَضْلِ النِّكَاحِ وَالتَّرْغِيبِ فِيهِ، وَفِيهِ تَتَّبِعُ أَحْوَالُ الْأَكْبَارِ لِلنَّاسِ بِأَفْعَالِهِمْ، وَلَئِنْ إِذَا تَعَذَّرَتْ مَعْرِفَتُهُ مِنَ الرِّجَالِ جَازَ اسْتِكْشَافُهُ مِنَ النِّسَاءِ"<sup>(٣)</sup>.

إِنَّ انضباط المسلم العام في حياته الاجتماعية يقتضي أن يتزوج فإن عجز عن ذلك لسبب شرعي فعليه الاجتهاد في الصيام وسائر العبادات، مع الاجتهاد بغض البصر. وتجدر الإشارة إلى حرص أصحاب الفضل من العلماء والمسؤولين وغيرهم على الحث والتشجيع على الزواج، "فَعَنْ عُلَمَاءِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ - قَالَ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ<sup>(٤)</sup> فَلَقِيَهُ عُثْمَانُ ﷺ بِمَنْى فَقَالَ: "يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً"، فَخَلَّيَا فَقَالَ عُثْمَانُ ﷺ: "هَلْ لَكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي أَنْ نَزَوِّجَكَ بِكَرٍّ تَذْكُرُكَ مَا كُنْتَ تَعْهَدُ؟"، فَلَمَّا رَأَى عَبْدُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ لَيْسَ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى هَذَا أَشَارَ إِلَى، فَقَالَ: يَا عُلَمَاءُ، فَاانْتَهَيْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ ﷺ: أَمَا لَنِّ قُلْتُ ذَلِكَ لَقَدْ قَالَ لَنَا النَّبِيُّ ﷺ: "يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ"<sup>(٥)</sup>، فَأَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ ﷺ يَرَى رَجُلًا فَاضِلًا مِنْ رَعِيَّتِهِ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ﷺ فَيَرْغَبُ فِي إِدْخَالِ السَّرُورِ عَلَى قَلْبِهِ بِتَزْوِيجِهِ.

(١) "أَيِ اسْتَقْلَوْهَا، رَأَى كُلُّ مِنْهُمْ أَنَّهَا قَلِيلَةٌ"، ابْنُ حَجْرٍ، فَتْحُ الْبَارِي، ١٠٦/٩.  
(٢) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: الْبُخَارِيُّ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ: التَّرْغِيبِ فِي النِّكَاحِ، رَقْمٌ ٥٠٦٣، وَمُسْلِمٌ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ: اسْتِحْبَابِ النِّكَاحِ لِمَنْ تَأَقَّتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِ وَوُجِدَ مَوْنَةٌ وَاشْتَغَلَ مِنْ عِزْرِ عَنِ الْمَوْنِ بِالصَّوْمِ، رَقْمٌ ١٤٠١.

(٣) ابْنُ حَجْرٍ، فَتْحُ الْبَارِي، ١٠٦/٩.

(٤) قَالَ ابْنُ حَجْرٍ: "يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ"، ابْنُ حَجْرٍ، فَتْحُ الْبَارِي، ١٠٦/٩.  
(٥) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: الْبُخَارِيُّ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: "مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ لِأَنَّهُ فَإِنَّهُ أَعْضٌ لِلْبَصَرِ وَأَخْصَنٌ لِلْفَرْجِ"، وَهَلْ يَتَزَوَّجُ مَنْ لَا أَرْبَ لَهُ فِي النِّكَاحِ؟، رَقْمٌ ٥٠٦٥، وَمُسْلِمٌ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ: اسْتِحْبَابِ النِّكَاحِ لِمَنْ تَأَقَّتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِ وَوُجِدَ مَوْنَةٌ وَاشْتَغَلَ مِنْ عِزْرِ عَنِ الْمَوْنِ بِالصَّوْمِ، رَقْمٌ ١٤٠٠.



٢- أرشد الإسلام إلى حسن اختيار الزوجة كما أرشد إلى حسن اختيار الزوج: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْبَابِلَ صَالِحُ نِسَاءٍ قُرَيْشٍ أَضَاهُ عَلَى وَلَدٍ فِي صِغَرِهِ وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ"<sup>(١)</sup>. وَعَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "تُنَكِّحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا، وَلِحَسْبِهَا، وَجَمَالِهَا، وَلِدِينِهَا، فَظَفَرُ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ بِذَلِكَ"<sup>(٢)</sup>، قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ -رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى-: "الصَّحِيحُ فِي مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخْبَرَ بِمَا يَفْعَلُهُ النَّاسُ فِي الْعَادَةِ فَإِنَّهُمْ يَقْصِدُونَ هَذِهِ الْخِصَالِ الأَرْبَعِ، وَآخِرُهَا عِنْدَهُمْ ذَاتُ الدِّينِ، فَظَفَرُ أَنْتَ أَيُّهَا الْمُسْتَرْشِدُ بِذَاتِ الدِّينِ، وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: الْحَثُّ عَلَى مُصَاحَبَةِ أَهْلِ الدِّينِ فِي كُلِّ شَيْءٍ؛ لِأَنَّ صَاحِبِيهِمْ يَسْتَفِيدُ مِنْ أَخْلَاقِهِمْ وَبَرَكَتِهِمْ وَحُسْنِ طَرَأَتِهِمْ، وَيَأْمَنُ الْمَقْسَدَةَ مِنْ جِهَتِهِمْ"<sup>(٣)</sup>، حَيْثُ يَنْعَكُسُ أَثَرُ التَّزَامُمِ بِالْإِسْلَامِ عَلَى سُلُوكِهِمْ وَمَعَامَلَاتِهِمْ مَعَ غَيْرِهِمْ، وَخَاصَّةً فِي الْقَضَايَا الْاجْتِمَاعِيَّةِ.

وَقَدْ جَاءَ التَّوْجِيهُ لِحُسْنِ اخْتِيَارِ الزَّوْجِ، فَعَنْ أَبِي حَاتِمٍ الْمُزْنِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا جَاءَكُمْ مِنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخَلْقَهُ فَأَنْكِحُوهُ إِلَّا تَفْطَرُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ"، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَإِنْ كَانَ فِيهِ<sup>(٤)</sup>؟ قَالَ: "إِذَا جَاءَكُمْ مِنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ، وَخَلْقَهُ؛ فَأَنْكِحُوهُ" - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -<sup>(٥)</sup>، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ -رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى-: "واعتبار الكفاءة في الدين متفق عليه؛ فلا تحل المسلمة لكافر"<sup>(٦)</sup>، وَمِمَّا يَنْبَغِي أَنْ يُشَارَ إِلَيْهِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ ذِكْرُ الْخُلُقِ بَعْدَ الدِّينِ، وَهُوَ كَمَا قَالَ

(١) متفق عليه، كتاب: النكاح، باب: إلی مَنْ یَنْكِحُ وَأَيُّ النِّسَاءِ خَیْرٌ وَمَا یُسْتَحَبُّ أَنْ یَتَخَيَّرَ لِنُطْقِهِ مِنْ غَیْرِ إِبْجَابٍ، رَقْم ٥٠٨٢، ومسلم، الصحيح، باب: من فضائل نساء قریش، رَقْم ٢٥٢٧.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: النكاح، باب: الأُكْفَاءُ فِي الدِّينِ، ومسلم، الصحيح، كتاب: النكاح، باب: استحباب نكاح ذات الدين، رَقْم ١٤٦٦.

(٣) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٢٠١/٥.

(٤) "أَيُّ شَيْءٍ مِنْ قِلَّةِ الْمَالِ أَوْ عَدَمِ الْكِفَاءَةِ" قَالَهُ الْمُبَارَكْفُورِيُّ، تحفة الأحوذی، ١٥٠/٣.

(٥) للترمذي، السنن، كتاب النكاح، باب: ما جاء إذا جاءكم من ترضون دينه وزوجه، رَقْم ١٠٨٤. قَالَ أَبُو

عيسى: "هذا حديث حسن غريب".

(٦) ابن حجر، فتح الباري، ١٣٢/٩.

المباركفوري: "المعاشرة"<sup>(١)</sup>، فلا يُقتصر في الاختيار على من يؤدي العبادات من صلاة وصيام وزكاة، وتلاوة القرآن الكريم، إذا كانت لا تتعكس آثار تلك العبادات العظيمة على أخلاقه ومعاملاته، بل ينبغي أن يُنظر إلى معاشرته ومعاملته الاجتماعية مع الناس، وكذلك معاملاته الاقتصادية من تجارة وبيع وشراء، وأخلاقه في موقع عمله، وتصرفاته في السفر وغيره، بل ينظر لأخلاقه في بيته ومع المقربين منه.

٣- أجاز الإسلام للولي أن يعرض ابنته أو أخته أو غيرها، على صاحب الدين والخلق الكفء لمثلها<sup>(٢)</sup>، وفي هذا مراعاة للفطرة البشرية، وحرص على العفاف. وقد فعل ذلك بعض الأكابر، فعن عبد الله بن عمر -رضي الله عنهما- يحدث أن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- حين تأيمت حفصة بنت عمر -رضي الله عنها- من خنيس بن خذافة السهمي -رضي الله عنه-، وكان من أصحاب رسول الله ﷺ فتوفي بالمدينة، فقال عمر بن الخطاب -رضي الله عنه-: "أتيت عثمان بن عفان -رضي الله عنه- فعرضت عليه حفصة، فقال: "سأنظر في أمري"، فلبثت ليالي، ثم لقيتني فقال: قد بدا لي أن لا أتزوج يومي هذا، قال عمر -رضي الله عنه-: فلقيت أبا بكر الصديق -رضي الله عنه-، فقلت: إن شئت زوجتك حفصة بنت عمر فصمت أبو بكر -رضي الله عنه-؛ فلم يرجع إلي شيئا، وكنت أوجد عليه مني على عثمان فلبثت ليالي، ثم خطبها رسول الله ﷺ فأنكحها إياه، فلقيتني أبو بكر -رضي الله عنه- فقال: لعنك وجدت علي حين عرضت علي حفصة -رضي الله عنها-، فلم أرجع إليك شيئا قال عمر -رضي الله عنه- قلت: نعم، قال أبو بكر -رضي الله عنه-: "فإنه لم يمنعني أن أرجع إليك فيما عرضت علي إلا أني كنت علمت أن رسول الله ﷺ قد ذكرها، فلم أكن لأفشي سر رسول الله ﷺ، وكو تركها رسول الله ﷺ قبلتها"<sup>(٣)</sup>.

(١) للمباركفوري، تحفة الأحوذى، ١٥٠/٣.

(٢) وهذا الأمر عظيم ينبغي تطبيقه مع زيادة التأني في ذلك؛ وخاصة في مجتمع لا يستوعب ذلك الأمر، أو يسيء النظرة لمن يفعل ذلك.

(٣) البخاري، الصحيح، كتاب: النكاح، باب: عرض الإنسان ابنته أو أخته على أهل الخير، رقم ٥١٢٢.

٤- أجاز الإسلام النظر إلى المخطوبة؛ بما يحصل به المقصود وهو الرغبة في زواجها، من

غير استغلال لهذا الجواز الشرعي المنضبط بقدر الحاجة، وهي التي يُظهر الخاطب الرغبة في الزواج منها بما تعارف عليه المسلمون؛ ويُتبع ذلك عادة بإرسال الأم والأخوات لبيان الرغبة في ذلك، أو أن يقوم هو بالخطبة لنفسه بعد التمهيد لذلك بما يراه مناسباً، فعن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه: "أنه خطب امرأة فقال النبي ﷺ: "انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما"<sup>(١)</sup>،

وقد منع الإسلام من خطبة المخطوبة لحكم متعددة منها: حتى لا تقع الخلافات وتنتشر العداوات، وحذراً من انتشار الفوضى الأخلاقية في المجتمع المسلم، بل وفي ذلك تكريم للمرأة في الإسلام، فعن ابن عمر رضي الله عنهما - قال: نهى النبي ﷺ أن يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى يترك الخاطب قبلكه أو يأذن له الخاطب<sup>(٢)</sup>.

٥- قدر الإسلام الفطرة البشرية والطبيعة الإنسانية، وراعى الحاجات والرغبات، وهذب الشهوات، وركز على الانضباط بالعقيدة، ولم يتساهل فيها أبداً: فشرع الزواج، وأذن بإظهار الفرح، وسمح بالغناء غير المخالف للشريعة الإسلامية بكلماته، وطريقة أدائه، فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال أبصر النبي ﷺ نساءً وصبيانا مقبلين من عرس فقام ممتناً، فقال ﷺ:

---

(١) قال السندي " أن يؤدم بينكما؛ أن يوفق ويؤلف"، السندي، كفاية الحاجلة في شرح سنن ابن ماجه، وهو بحاشية السنن.

(٢) الترمذي، السنن، كتاب النكاح، باب: ما جاء في النظر إلى المخطوبة، رقم ١٠٨٧، قال أبو عيسى [الترمذي]: "هذا حديث حسن"، وقد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا الحديث وقالوا لا بأس أن ينظر إليها ما لم ير منها محرماً وهو قول أحمد وإسحق، وابن ماجه، السنن، كتاب: النكاح، باب: النظر إلى المرأة إذا أراد أن يتزوجها، ١٨٦٥.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: النكاح، باب: لا يخطب على خطبة أخيه حتى ينكح أو يدع، رقم ٢١٣٩ ومسلم، الصحيح، كتاب: النكاح، باب تحريم الخطبة على خطبة أخيه حتى يأذن أو يترك،

اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ<sup>(١)</sup>، وعن الربيع بنت مَعُوذِ بْنِ عَفْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -  
 قَالَتْ: "جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ فَدَخَلَ حِينَ بَنِي عَلِيٍّ، فَجَعَلَتْ جُوزِيَّاتٍ لَنَا يَضْرِبْنَ بِالْذِّفِّ وَيَتَذَبْنَ مِنْ  
 قَتْلِ مَنْ آبَائِي يَوْمَ بَذَرٍ إِذْ قَالَتْ إِحْذَاهُنَّ وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ فَقَالَ ﷺ: "دَعِي هَذِهِ وَقُولِي  
 بِالَّذِي كُنْتَ تَقُولِينَ"<sup>(٢)</sup>، وقد بين الحافظ ابن حجر رحمه الله - بعض ما يستنبط من أحكام من  
 هذا الحديث فقال: "قال المهلب: "في هذا الحديث: إعلان النكاح بالدف وبالغناء المباح، وفيه  
 إقبال الإمام إلى العرس وإن كان فيه لهو ما لم يخرج عن حد المباح، وفيه جواز مدح الرجل  
 في وجهه ما لم يخرج إلى ما ليس فيه"، وإنما أنكر عليها ما ذكر من الإطراء حيث أطلق علم  
 الغيب له وهو صفة تختص بالله تعالى كما قال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا  
 اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]، وقوله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ  
 أَظْلَمَ الْغَيْبِ لَاسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْغَيْرِ﴾ [الأعراف: ١٨٨]، وسائر ما كان النبي ﷺ يُخبر به من  
 الغيوب بإعلام الله تعالى إياه لا أنه يستقل بعلم ذلك، كما قال تعالى: ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى  
 غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ٢٦]<sup>(٣)</sup>، ويُستنتج من ذلك أن النبي ﷺ راعى الانضباط في العقيدة  
 في الجانب الاجتماعي بل في أعظم حالات الفرح وهو الزواج، وفي ذلك توجيه للأمة  
 بمراعاة القواعد الأساسية، والضوابط الرئيسية، وخاصة مسائل العقيدة.

٦- شرع الإسلام المهر إكراماً للزوجة، وحث على الوليمة، لإظهار البهجة بالزواج، ولزيادة  
 الألفة والمودة باجتماع الأقارب والأصدقاء، والجيران، وغيرهم، فعن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ  
 قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ ﷺ فَأَخَى النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ، فخرج

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: النكاح، باب: ذهاب النساء والصبيان إلى العرس، رقم ٥١٨٠، ومسلم،  
 الصحيح، كتاب: فضائل الصحابة، باب: من فضائل الأنصار رضي الله تعالى عنهم -، رقم ٢٥٠٨.  
 (٢) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: النكاح، باب: ضرب الدف في النكاح والوليمة، رقم ٥١٤٧، باختصار.  
 (٣) ابن حجر، فتح الباري، ٢/٩، باختصار.

إلى السوق، فباع واشترى، فقال عَبْدُ الرَّحْمَنِ عليه السلام تَزَوَّجْتُ أَنْصَارِيَّةً . فَقَالَ عليه السلام « فَمَا سَأَلْتِ »  
 قَالَ: وَزَنَ نَوَاةً مِنْ ذَهَبٍ . قَالَ عليه السلام: « أَوْلَيْمُ وَلَوْ بِشَاةٍ »<sup>(١)</sup>، وقد اختلف العلماء في مقدار وزن  
 النواة؛ أهو بمقدار وزن نواة التمر<sup>(٢)</sup>، أو غيره، والمقصود هنا ذكر المهر والوليمة وبيان  
 مشروعتهما، بل والحث عليهما، كما أن من السنة إجابة الدعوة للوليمة، فعَنْ نَافِعٍ قَالَ:  
 سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام: « أَجِيبُوا هَذِهِ الدَّعْوَةَ  
 إِذَا دُعِيتُمْ لَهَا » وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَأْتِي الدَّعْوَةَ فِي الْعُرْسِ وَغَيْرِ الْعُرْسِ وَهُوَ صَائِمٌ<sup>(٣)</sup>، أي أنه  
 من شدة حرصه على إجابة الدعوة كان يأتيها حتى ولو كان صائماً، فكيف وهو غير صائم؟!

٧- للزواج آية من آيات قدرة الله تعالى، وفضله ورحمته، قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ

أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٢١ ﴾

[الروم: ٢١]، فعلى الإنسان أن يستشعر هذه النعمة، قال الدكتور محمد عقلة: " الزواج إحدى  
 آيات قدرة الله تعالى وحكمته، ومظهر من مظاهر فضله ونعمته، شرعه ليكون عبادة وسكناً  
 واستقراراً، وهُدًى وطمانينة قلب، في كنفه يجد كل من الزوجين ما هو مبعث سعادته في  
 الدنيا، وفلاحه في الآخرة، فقد عمل الإسلام على اتخاذ جميع الخطوات، وتلمس مختلف  
 الأسباب التي من شأن الأخذ بها أن يؤول إلى بلوغ المقصد السامي الذي رامه التشريع  
 الحكيم"<sup>(٤)</sup>.

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: النكاح، باب الْوَلِيمَةِ وَلَوْ بِشَاةٍ، رقم ٥١٦٧، ومسلم، الصحيح، كتاب:  
 النكاح، باب: الصداق، وجواز كونه تعليم قرآن وخاتم حديد وغير ذلك من قليل وكثير، واستحباب كونه  
 خمسمائة درهم لمن لا يحجف به، رقم ١٤٢٧.

(٢) انظر ابن حجر، فتح الباري ٩/٢٣٤.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: النكاح، باب: إجابة الداعي في العرس وغيره، رقم ٥١٧٩، ومسلم،  
 الصحيح، كتاب: النكاح، باب: الأَمْرُ بِإِجَابَةِ الدَّاعِي إِلَى دَعْوَةٍ، رقم ١٤٢٩.

(٤) الدكتور محمد عقلة، نظام الأسرة في الإسلام، مكتبة الرسالة الحديثة، عمان - الأردن، الطبعة الثانية،

٨- أمر الإسلام بحفظ الأسرار الزوجية وحرّم إفشاءها، وعدّ من يفعل ذلك من أشدّ الناس، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: "إِنَّ مِنْ أَشَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلَ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا"<sup>(١)</sup>، قال الإمام النووي -رحمه الله تعالى-: "وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: تَحْرِيمُ إِفْشَاءِ الرَّجُلِ مَا يَجْرِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ مِنْ أُمُورِ الْإِسْتِمْتَاعِ، وَوَصْفُ تَفَاصِيلِ ذَلِكَ، وَمَا يَجْرِي مِنَ الْمَرْأَةِ فِيهِ: مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ وَتَخَوُّهِ. فَأَمَّا مُجَرَّدُ ذِكْرِ الْجَمَاعِ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ فِيهِ فَائِدَةٌ وَلَا إِلَيْهِ حَاجَةٌ فَمَكْرُوهٌ لِأَنَّهُ خِلَافُ الْمُرُوءَةِ، وَإِنْ كَانَ إِلَيْهِ حَاجَةٌ أَوْ تَرْتَّبَ عَلَيْهِ فَائِدَةٌ بِأَنْ يُنْكَرَ عَلَيْهِ إِعْرَاضُهُ عَنْهَا أَوْ تَدَّعِي عَلَيْهِ الْعَجْزُ عَنِ الْجَمَاعِ أَوْ تَخَوُّ ذَلِكَ فَلَا كَرَاهَةَ فِي ذِكْرِهِ"<sup>(٢)</sup>، فالانضباط بحفظ الأسرار الزوجية يزيد في الألفة بين الزوجين، ويقوي العلاقة بينهما، فكيف لو انعكس ذلك وشعرت المرأة أنّ زوجها سيحدث الناس بما يكون بينهما؟! لا شك أنّ ذلك سيفسد العلاقة ويدمرها.

وقد أمر الإسلام باحتمال كل من الزوجين للآخر، بل والحرص على إدخال السرور عليه، وعدّ من يفعل ذلك من خير الناس، فعن ابن عباس رضي الله عنهما -، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي"<sup>(٣)</sup>، قال المباركفوري: "لأهله: أي لِعِيَالِهِ وَذَوِي رَحِمِهِ، وَقِيلَ لِأَزْوَاجِهِ وَأَقَارِبِهِ؛ وَذَلِكَ لِإِدْلَالِهِ عَلَى حُسْنِ الْخُلُقِ" وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي "فَأَنَا خَيْرُكُمْ مُطْلَقًا وَكَانَ أَحْسَنَ النَّاسِ عَشْرَةَ لَهْمَ وَكَانَ عَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ"<sup>(٤)</sup>، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله

(١) رواه مسلم، كتاب: النكاح، باب: تحريم إفشاء سر المرأة، رقم ١٤٣٧.

(٢) النووي، للمهاج شرح صحيح مسلم، ١٦٢/٥.

(٣) رواه الترمذي، السنن، كتاب: المناقب، باب: فضل أزواج النبي ﷺ، رقم ٣٨٥٥، قال أبو عيسى [الترمذي]:

هذا حديث حسن غريب صحيح، ورواه ابن ماجه، السنن، كتاب: النكاح، باب: حُسن معاشرَةِ النِّسَاءِ،

رقم ١٩٧٧.

(٤) المباركفوري، تحفة الأحوذى، ٣٣٨/٩.

ﷺ: "أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا، وَخَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِنِسَائِهِمْ"<sup>(١)</sup>، وَقَالَ الْمُبَارَكُفُورِيُّ: "كَمَالُ الْإِيمَانِ يُوجِبُ حُسْنَ الْخُلُقِ، وَالْإِحْسَانُ إِلَى كَافَّةِ النَّاسِ، وَ"خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِنِسَائِهِمْ"<sup>(٢)</sup>؛ لِأَنَّهُنَّ مَحَلُّ الرَّحْمَةِ لِضَعْفِهِنَّ"<sup>(٣)</sup>، وَشِدَّةَ حَاجَتِهِنَّ لِلرَّفَقِ وَاللِّوْنَةِ مِنَ الزَّوْجِ، وَلِأَنَّ مَنْ كَانَ رَفِيقًا وَلَطِيفًا فِي التَّعَامُلِ مَعَ زَوْجَتِهِ وَأَهْلِهِ، فَالْأَصْلُ أَنَّهُ سَيَكُونُ كَذَلِكَ مَعَ عَامَةِ النَّاسِ، فَهَذِهِ الشَّهَادَةُ النَّبَوِيَّةُ الْكَرِيمَةُ لِمَنْ كَانَتْ هَذِهِ صِفَتُهُ تَقْتَضِي الْمَزِيدَ مِنَ الْإِهْتِمَامِ وَالْعَنَاءِ وَالْحِرْصِ عَلَى أَفْضَلِ وَأَرْقَى صُورِ التَّطَبُّقِ الْعَمَلِيِّ لِلنَّمُودَجِيِّ.

وَتَجْدُرُ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّ الْعَمَلَ عَلَى تَحْقِيقِ الانْتِضَابِ الْاجْتِمَاعِيِّ يَحْتَاجُ إِلَى جُهُودٍ تَرْبِوِيَّةٍ عَمِيقَةٍ؛ وَخَاصَّةً عِنْدَ إِرَادَةِ اسْتِبْدَالِ أَوْ إِجْرَاءِ تَغْيِيرٍ عَلَى عَادَةِ اجْتِمَاعِيَّةٍ اعْتَادَ النَّاسُ عَلَيْهَا، وَتَوَارُثُهَا، وَكَذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ يَتَقَدَّمَ ذَلِكَ التَّغْيِيرُ قَادَةَ الْمَجْتَمَعِ، وَمِثَالُ ذَلِكَ عَادَةُ التَّنْبِيِ الَّتِي أَلْفَاها الْإِسْلَامُ، قَالَ قَسَمَانُ: ﴿وَلَا تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْنٌ وَمَنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لِيَكُنِيَ لَهَا يَوْمَ يُدْعَى الْأَشْقَاءُ إِلَى شَرٍّ فِيهِ حَاجٌّ فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْهَا وَلَقَدْ فَتَنَّاكَ بِهِ فَوَحَّيْنَاكَ أَنْ تَتَّقِيهَ وَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١٧) ﷻ

[الأحزاب: ٣٧]، قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -: "يَقُولُ تَعَالَى مُخْبِرًا عَنْ نَبِيِّهِ، صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ، إِنَّهُ قَالَ لِمَوْلَاهُ زَيْدَ بْنِ حَارِثَةَ ﷺ وَهُوَ الَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ، أَيُّ: بِالْإِسْلَامِ، وَمَتَابَعَةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ: { وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ } أَيُّ: بِالْعَتَقِ مِنَ الرِّقِّ، وَكَانَ سَيِّدًا كَبِيرَ الشَّأْنِ جَلِيلَ الْقَدْرِ، حَبِيبًا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، يُقَالُ لَهُ: الْحَبِّ، وَيُقَالُ لِابْنِهِ أَسَامَةُ: لِلْحَبِّ ابْنُ الْحَبِّ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ زَوَّجَهُ بِابْنَةِ عَمَّتِهِ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشِ الْأَسَدِيَّةِ - وَأُمِّهَا أُمِّمَةَ

(١) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، الْمُسْنَدُ، كِتَابُ: الرِّضَاعِ، بَابُ: مَا جَاءَ فِي حَقِّ الْمَرْأَةِ عَلَى زَوْجِهَا، رَقْمُ ١١٦٢، وَابْنُ مَاجَهَ، الْمُسْنَدُ، كِتَابُ: النِّكَاحِ، بَابُ: حُسْنِ مُعَاشَرَةِ النِّسَاءِ، رَقْمُ ١٩٧٨.

(٢) هُوَ حَدِيثُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ بِلَفْظِهِ، فِي الْمُسْنَدِ، كِتَابُ: النِّكَاحِ، بَابُ: حُسْنِ مُعَاشَرَةِ النِّسَاءِ، رَقْمُ ١٩٧٨، وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ: "صَحِيحٌ"

(٣) الْمُبَارَكُفُورِيُّ، تَحْفَةُ الْأَهْوَذِيِّ، ٢٤١/٣.

بنت عبد المطلب وأصدقها، وإنما أبنا لك تزويجها وفعلنا ذلك؛ لئلا يبقى حرج على المؤمنين في تزويج مطلقات الأدعياء، وذلك أن رسول الله ﷺ كان قبل النبوة قد تبني زيد بن حارثة، فكان يقال له: "زيد بن محمد"، فلما قطع الله هذه للنسبة، ثم زاد ذلك بياناً وتأكيداً بوقوع تزويج رسول الله ﷺ بزینب بنت جحش- رضي الله عنها- لما طلقها زيد بن حارثة <sup>(١)</sup>.

### الجانب الثاني: الانضباط في الأحزان والآلام

إن الحياة البشرية لا تكاد تخلو من الأحزان والآلام والمكدرات، فكيف يحقق المسلم الانضباط الاجتماعي فيها؟، من خلال نظريته وسلوكه وتعامله مع ما يصيبه منها، أو يُصيب الآخرين من أقاربه وأحبابه وغيرهم، يتضح ذلك فيما يأتي:

١- الاستعاذة بالله تعالى من الهم والحزن والغم <sup>(٢)</sup>، هو هدي نبوي، ومنهج إسلامي مقرر فالأحزان والآلام ليست مقصودة ولا مطلوبة، بل يستعاذ بالله منها، ومن شرها، فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: "كُنْتُ أَعْدِمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ ﷺ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ، وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَالْبُخْلِ وَالْجُبْنِ، وَضَلَعِ الدِّينِ <sup>(٣)</sup> وَغَلَبَةِ الرَّجَالِ" <sup>(٤)</sup>، قال الإمام ابن حجر رحمه الله تعالى:- "الهم لما يتصوره العقل من المكروه في الحال، والحزن لما وقع في الماضي، والعجز ضد الاقتدار، والكسل ضد النشاط، والبخل ضد الكرم، والجبن ضد الشجاعة" <sup>(٥)</sup>.

(١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤٢٥/٦-٤٢٦.

(٢) "الغم وهو وقوع ما يكره، بخلاف الهم وهو توقع ما يكره"، ابن حجر، فتح الباري، ٧٦١/٨.

(٣) قال ابن حجر " قوله ضلع الدين: نقل الدين وشدته، وذلك حيث لا يجد من عليه الدين وفاء، وغلبة الرجال أي

شدة تسلطهم"، ابن حجر، فتح الباري، ١٧٣/١١.

(٤) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: الدعوات، بَابُ التَّعَوُّذِ مِنْ غَلَبَةِ الرِّجَالِ، رقم ٦٣٦٣، باختصار.

(٥) ابن حجر، فتح الباري، ١٧٨/١١.



٢- منع الإسلام من إيصال الهم أو الحزن أو الضيق أو التكدير على أحد من الناس، كما أمر

بتخفيف الكرب، والتيسير على المعسرين، وحث على مساعدة المبتلى، فعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ»<sup>(١)</sup>، وفي هذا حرص على إبعاد الضيق والحزن عن حياة المسلمين، والعمل على إدخال السعادة والسرور عليهم، قال الإمام النووي-رحمه الله تعالى:- "وَهُوَ حَدِيثٌ عَظِيمٌ جَامِعٌ لِأَنْوَاعٍ مِنَ الْعُلُومِ وَالْقَوَاعِدِ وَالْأَدَابِ وَمَعْنَى: "نَفَسَ الْكُرْبَةَ": أزالها. وفيه: فَضْلُ قَضَاءِ حَوَائِجِ الْمُسْلِمِينَ، وَتَفْعُهُمْ بِمَا تَيْسَّرَ مِنْ عِلْمٍ أَوْ مَالٍ أَوْ مُعَاوَنَةٍ أَوْ إِشَارَةٍ بِمَصْلَحَةٍ أَوْ نَصِيحَةٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَفَضْلُ الْمُنْتَرِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَفَضْلُ إِنْظَارِ الْمَعْسِرِ"<sup>(٢)</sup>

٣- الرضا بقدر الله تعالى عقيدة في حياة المسلم<sup>(٣)</sup>، ولكنه يجتهد في الأخذ بالأسباب، والارتقاء

إلى أحسن الأحوال المادية والمعنوية، ورفع البلاء بكل الممكنات، فعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ-

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا- أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرِغَ<sup>(٤)</sup> لَقِيَهُ

أَمْرَاءُ الْأَجْنَادِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ رَضِيَ فَنَادَى عُمَرُ فِي النَّاسِ إِنِّي مُصْبِحٌ عَلَى ظَهْرٍ<sup>(٥)</sup>

فَأَصْبَحُوا عَلَيْهِ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ رَضِيَ: "أَفِرَارًا مِنْ قَدَرِ اللَّهِ؟" فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ: "لَوْ غَيْرَكَ

قَالَهَا يَا أَبَا عُبَيْدَةَ، نَعَمْ، نَفَرُ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ إِلَى قَدَرِ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ إِبِلٌ هَبَطَتْ وَإِدْيَا لَهَا

(١) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر، رقم ٢٦٩٩، باختصار.

(٢) للنووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٦٣/٩.

(٣) سيأتي في النقطة السابعة كلام للإمام للنووي وابن حجر في التسليم بقدر الله تعالى.

(٤) "وهي المدورة اليوم، تقع على الحدود الجنوبية للمملكة الأردنية الهاشمية مع المملكة العربية السعودية"،

الدكتور شوقي أبو خليل، أطلس الحديث النبوي، دار الفكر المعاصر، بيروت- لبنان، دار الفكر، دمشق-

سورية، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ/ ٢٠٠٣م، ص ٢١٧، بتصرف.

(٥) قال ابن حجر قوله: "مصبح على ظهر" أي على رحيل، ابن حجر، فتح الباري، ١٥٢/١.

عَدُوَّتَانِ إِحْدَاهُمَا خَصِيْبَةٌ وَالْأُخْرَى جَذْبَةٌ أَلَيْسَ إِنْ رَعَيْتَ الْخَصِيْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدْرِ اللَّهِ وَإِنْ رَعَيْتَ الْجَذْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدْرِ اللَّهِ قَالَ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رضي الله عنه، وَكَانَ مُتَغَيِّبًا فِي بَعْضِ حَاجَتِهِ فَقَالَ إِنْ عِنْدِي فِي هَذَا عِلْمًا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ"، قَالَ فَحَمِدَ اللَّهَ عَمْرُ ثُمَّ انْصَرَفَ <sup>(١)</sup>، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: "وَالْمُرَادُ أَنْ هَجُومَ الْمَرْءُ عَلَى مَا يُهْلِكُهُ مِنْهُي عَنْهُ، وَلَوْ فَعَلَ لَكَانَ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ، وَتَجَنَّبَهُ مَا يُؤْذِيهِ مَشْرُوعٌ وَقَدْ يُقَدَّرُ اللَّهُ وَقُوعُهُ فِيمَا فَرَّ مِنْهُ، فَلَوْ فَعَلَهُ أَوْ تَرَكَهُ لَكَانَ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ فَهُمَا مَقَامَانِ: مَقَامٌ لِلتَّوَكُّلِ، وَمَقَامٌ التَّمَسُّكِ بِالْأَسْبَابِ" <sup>(٢)</sup>، فَالْمُسْلِمُ قَدْ يُبْتَلى بِالْمَرَضِ وَالْفَقْرِ وَغَيْرِهِمَا، لَكِنَّهُ يَجْتَهِدُ فِي الْعِلَاجِ وَمَرَاجَعَةِ أَتَقْنِ وَأَمْهِرِ الْأَطْبَاءَ، كَمَا يَجْتَهِدُ فِي الْعَمَلِ لِإِزَالَةِ الْفَقْرِ وَالْحَاجَةِ، وَإِذَا أَخْفَقَ فِي اخْتِبَارِ سَعْيٍ نَحْوِ النِّجَاحِ، وَهَكَذَا فِي كُلِّ بَلَاءٍ يُصِيبُهُ.

٤- يُعَدُّ الْمُسْلِمُ الصَّبْرَ عَلَى مَا يُصِيبُهُ مِنَ الْأَمْرَاضِ وَالْأَسْقَامِ، وَفَقْدِ الْأَحْبَةِ، بَابًا مِنْ أَبْوَابِ تَكْفِيرِ السَّيِّئَاتِ، وَكَسْبِ الْأَجْرِ وَالْحَسَنَاتِ، وَنَوْعًا مِنْ أَنْوَاعِ الطَّاعَةِ، فَلِذَلِكَ لَا يَتَسَخَّطُ، وَلَا يُفْرِطُ فِي الْحُزْنِ، بِحَيْثُ يَصْدُرُ عَنْهُ مَا يُخَالِفُ الشَّرْعَ الْحَنِيفَ، فَعَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَا مِنْ مُصِيبَةٍ تُصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُهَا" <sup>(٣)</sup>، وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا حُزْنٍ وَلَا أَذًى وَلَا غَمٍّ حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُهَا إِلَّا

(١) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: الْبُخَارِيُّ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ: الطَّبِّ، بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الطَّاعُونَ، رَقْمٌ ٥٧٢٩، وَمُسْلِمٌ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ: السَّلَامِ، بَابُ الطَّاعُونَ وَالطَّيْرَةِ وَالْكِهَانَةِ وَنَحْوِهَا، رَقْمٌ ٢٢١٩.

(٢) ابْنُ حَجَرٍ، فَتْحُ الْبَارِيِّ، ١٨٥/١٠.

(٣) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: الْبُخَارِيُّ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ الْمَرَضِ، بَابُ: مَا جَاءَ فِي كَفَّارَةِ الْمَرَضِ، رَقْمٌ ٥٦٤٠، وَمُسْلِمٌ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ: الْبِرِّ وَالصَّلَةِ، بَابُ: ثَوَابِ الْمُؤْمِنِ فِيمَا يُصِيبُهُ مِنْ مَرَضٍ أَوْ حُزْنٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُهَا، رَقْمٌ ٢٥٧٢.

كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ" (١) قال ابن حجر - رحمه الله تعالى -: "قوله: "من نصب : هو التعب، قوله: "ولا وصب": أي مرض، وقيل: هو المرض اللازم قوله: "ولا هم ولا حزن": هما من أمراض الباطن ولذلك ما غ عطفهما على الوصب، قوله: "ولا أذى": هو أعم مما تقدم وقيل هو خاص بما يلحق الشخص من تعدي غيره عليه، قوله: "ولا غم": هو أيضا من أمراض الباطن، وهو ما يضيق على القلب، وقيل في هذه الأشياء الثلاثة وهي: الهم، والغم، والحزن؛ أن الهم ينشأ عن الفكر فيما يتوقع حصوله مما يتأذى به، والغم كرب يحدث للقلب بسبب ما حصل والحزن: يحدث لفقد ما يشق على المرء فقده، وقيل الهم والغم بمعنى واحد" (٢).

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ اللَّهَ قَالَ: إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتَيْهِ فَصَبَرَ عَوِضْتُ مِنْهُمَا الْجَنَّةَ"، يُرِيدُ عَيْتِيهِ (٣) (٤). قال ابن حجر - رحمه الله تعالى -: "والمراد أنه يصبر مستحضراً ما وعد الله به الصابر من الثواب لا أن يصبر مجرداً عن ذلك؛ لأن الأعمال بالنيات، وابتلاء الله عبده في الدنيا ليس من سخطه عليه، بل إما لدفع مكروهه، أو لكفارة ذنوبه، أو لرفع منزلة، فإذا تلقى ذلك بالرضا، ثم له المراد، قوله: "عوضته منهما الجنة"، وهذا أعظم العوض؛ لأن الالتذاذ بالبصر يفنى بفناء الدنيا والالتذاذ بالجنة باق ببقائها وهو شامل لكل من وقع له ذلك بالشرط المذكور" (٥).

٤- يحرص المسلم على استشعار نعم الله تعالى عليه وفضله الكبير، فهو يزور المرضى، طاعة لله تعالى، ثم استشعاراً لنعمة الصحة، فعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب المرضى، باب: ما جاء في كفارة المرض، رقم ٥٦٤٢/٥٦٤١، ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة، باب: ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك حتى الشوكة يشاكها، رقم ٢٥٧٣.

(٢) ابن حجر، فتح الباري، ١٠/١٠٦.

(٣) "يريد عيبيه"، من تفسير أنس بن مالك رضي الله عنه كما ذكر ذلك الإمام العيني، عمدة القاري، ١٤/٦٤٨.

(٤) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: المرضى، باب: فضل من ذهب بصره، رقم ٥٦٥٣.

(٥) ابن حجر، فتح الباري، ١٠/١١٦، باختصار.

مَنْ عَادَ مَرِيضًا، نَادَى مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: طِبْتَ، وَطَابَ مَمَشَاكَ، وَتَبَوَّاتِ مِنَ الْجَنَّةِ مَنَزِلًا<sup>(١)</sup>،  
والزيارة لا تقتصر على زيارة المسلمين، بل تشمل غيرهم من أهل الذمة، أو غير  
المحاربين، فعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ، فَمَرِضَ فَأَنَاهُ النَّبِيُّ  
ﷺ عَوْدَهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ: "أَسْلِمَ"، فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ، وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ لَهُ: "أَطِيعْ أَبَا  
الْقَاسِمِ ﷺ، فَأَسْلَمَ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ ﷺ: "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ"<sup>(٢)</sup>، إِنَّهَا  
الرحمة النبوية؛ يزور خادمه غير المسلم، ويحرص على إنقاذه من النار في وقت لن يقدم  
فيه هذا الغلام للإسلام في الدنيا أي شيء، ولكنه ﷺ هو الذي أرسله الله تعالى رحمة للعالمين

قَالَ قَتَادَةُ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

٥- يأمر النبي ﷺ بزيارة المقابر لتكون تذكرة ومحرضاً ومرغباً في الأعمال الصالحة، وتذكرة  
عملية بالموت، فعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ  
فَزُورُوهَا»<sup>(٣)</sup>.

٦- يوقن المسلم أنَّ الموت نهاية كل مخلوق حي، فهو يحرص على كتابة الوصية<sup>(٤)</sup> لتكون  
تذكرة لنفسه، وحفظاً لحقوق الناس، وضبطاً لتصرف من بعده من الورثة، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَا حَقُّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ  
يَبِيتُ لِيَلْتَنِينَ إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ". قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: "مَا مَرَّتْ

(١) رواه الترمذي، السنن، كتاب: البر والصلة عن رسول الله ﷺ، باب: ما جاء في زيارة الإخوان، رقم ٢٠٠٨،  
وقال: "حديث حسن غريب"، ورواه ابن ماجه، السنن، كتاب: الجنائز، باب: ما جاء في ثواب مَنْ عَادَ  
مَرِيضًا، رقم ١٤٤٣.

(٢) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: الجنائز، باب: أَسْلَمَ الصَّبِيُّ هَلْ يُصَلَّى عَلَيْهِ وَهَلْ يُغْرَضُ عَلَى الصَّبِيِّ  
لِلْإِسْلَامِ، رقم ١٣٥٦.

(٣) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: الجنائز، باب: اسْتِئْذَانِ النَّبِيِّ ﷺ رُبَّةً عَزَّ وَجَلَّ فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أُمِّهِ، رقم ٩٧٧،  
بإختصار.

(٤) احتياطاً لتطبيق الوصية يُشهد عليها، ويوضع نسخة منها في المحكمة الشرعية.

عليّ ليلة منذ سمعتُ رسول الله ﷺ قال ذلك إلا وعندي وصيّي<sup>(١)</sup>، قال الإمام النووي-

رحمه الله تعالى:- "فيه: الخت على الوصية، وقد أجمع المسلمون على الأمر بها، لكن مذهبنا ومذهب الجماهير أنها مندوبة لا واجبة، لكن إن كان على الإنسان دين أو حق أو عنده وديعة ونحوها لزمه الإيصاء بذلك، قال الشافعي -رحمة الله تعالى-: "معنى الحديث ما الحزم والاحتياط للمسلم إلا أن تكون وصيته مكتوبة عنده"، ويستحب تعجيلها، وأن يكتبها في صحته، ويشهد عليه فيها، ويكتب فيها ما يحتاج إليه، فإن تجدد له أمر يحتاج إلى الوصية به الحق بها، قالوا: "ولا يكلف أن يكتب كل يوم محقرات المعاملات، وجزئيات الأمور المتكررة"<sup>(٢)</sup>، والأصل أن ينضبط بالوقت الذي حدده للنبي ﷺ فلا يتجاوز الليلتين، وقد ظهر ذلك الانضباط بالفعل والوقت عند ابن عمر رضي الله عنهما.

٧- إذا فقد المسلم أخاً أو أباً أو ابناً أو زوجاً أو غيرهم، فعليه أن يرضى بقدر الله تعالى، ويقول ما أمره به النبي ﷺ، فعن أم سلمة رضي الله عنها- أنها قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: "ما من مسلم تُصيبه مُصيبة فيقول ما أمره الله ﴿إِنَّا لِلّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة ١٥٦]، "اللهم أجرني في مصيبتِي وأخلف لي خيراً منها"، إلا أخلف الله له خيراً منها، قالت: "فلما مات أبو سلمة قلت: أي المسلمين خير من أبي سلمة؟ أول بيت هاجر إلى رسول الله ﷺ إني قتلتها فأخلف الله لي رسول الله ﷺ قالت: أرسل إليّ ﷺ خاطب بن أبي بلتعة يخطبني له فقلت: إن لي بنتاً وأنا غيور فقال ﷺ: "أما ابنتها فنذعو الله أن يغيبها عنها، وأذعو الله أن يذهب بالغيرة"<sup>(٣)</sup>، ويلاحظ الانضباط بتنفيذ الأمر عند أم سلمة رضي

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الوصايا، باب: الوصايا، رقم ٢٧٣٨، ومسلم، الصحيح، كتاب: الوصية، باب: يدون ترجمة وهو الباب الأول، رقم ١٦٢٧، واللفظ له.

(٢) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ١٥/٦.

(٣) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: الجنائز، باب: ما يقال عند المصيبة، رقم ٩١٨.

الله عنها- فقد نفذت أمر رسول الله ﷺ في أشد الظروف؛ حيث العاطفة والحزن الشديد على وفاة زوجها ﷺ، كما يلاحظ جزاء ذلك الانضباط بأن أصبحت أمًا للمؤمنين رضي الله عنها-، وأن الله تعالى أكرمها بفضله، وأخلف عليها بالخير العظيم الذي لم تتوقعه.

٨- إذا كان المتوفى زوج فعلى الزوجة أن تعتد أربعة أشهر وعشرًا، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ

يَتَوَقَّؤْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا

فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۗ وَاللَّهُ يُمَتِّعُ مَا يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ ۗ ﴿٢٣٤﴾ [البقرة: ٢٣٤]، قال ابن كثير رحمه الله

تعالى:- "هذا أمر من الله للنساء اللاتي يتوفى عنهن أزواجهن: أن يعتدن أربعة أشهر وعشر

ليال، وهذا للحكم يشمل الزوجات المدخول بهن وغير المدخول بهن بالإجماع" (١) فعن

علقة- رحمه الله تعالى-، عن ابن مسعود ﷺ: "أنه سئل عن رجل تزوج امرأة، ولم يفرض

لها صداقًا، ولم يدخل بها حتى مات، فقال ابن مسعود ﷺ: "لها مثل صداق نساءها، لا وكس،

ولا شطط" (٢)، وعليها العدة، ولها الميراث، فقام معقل بن سنان الأشجعي فقال قضى رسول الله

ﷺ في بروع بنت واشق امرأة منا مثل الذي قضيت"، ففرح بها ابن مسعود (٣)، وهذا يعد من

الانضباط بالوقت؛ فالزوجة تنقيد بفترة حداد على زوجها، وهذا فيه نوع من الوفاء له، وكذلك

تقدير لمشاعر أهله وأقاربه، وغير ذلك من المعاني النبيلة.

٩- أجاز الإسلام البكاء على وفاة القريب والصديق، ومنع من النباحة، وفي ذلك تقدير للعاطفة

الإنسانية والطبيعة البشرية، وما يعترئها من حزن وعطف وألم وضعف بشري، عن أسامة

(١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٦٣٥/١.

(٢) قال المباركفوري: "لَا وَكَسَ: أَيُّ لَا نَقَصَ، وَلَا شَطَطَ: وَلَا زِيَادَةَ"، المباركفوري، تحفة الأحوذى، ٢٢٠/٣.

(٣) رواه الترمذي، السنن، كتاب: النكاح، باب ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيموت عنها قبل أن يفرض لها،

رقم ١١٤٥، وقال: "حديث حسن صحيح"، ورواه أبو داود، السنن، كتاب: النكاح، باب: فيمن تزوج ولم يسم

لها صداقًا حتى مات، رقم ٢١١٤، والنسائي، السنن، كتاب: النكاح، التزويج على نواة من ذهب، رقم ٣٣٥٤،

وابن أجه، السنن، كتاب: النكاح، باب: الرجل يتزوج ولا يفرض لها فيموت على ذلك، رقم ١٨٩١.

بْنُ زَيْدٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ أَرْسَلَتْ ابْنَتَهُ <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ إِلَيْهِ إِنْ ابْنَا لِي قُبُضَ، فَأَتَانَا، فَأَرْسَلَ يَقْرَأُ السَّلَامَ، وَيَقُولُ: "إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ، وَكُلٌّ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى، فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ"، فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ تُقْسِمُ عَلَيْهِ لَيَأْتِيَنَّهَا، فَقَامَ وَمَعَهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ، وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَأَبِي بْنُ كَعْبٍ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَرِجَالٌ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - فَرَفَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الصَّبْرُ وَتَفَسُّهُ تَتَقَعَّقُ، فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ سَعْدٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا هَذَا، فَقَالَ: "هَذِهِ رَحْمَةُ جَهَنَّمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ، وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحْمَاءُ" <sup>(٢)</sup>. قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -: "مَعْنَاهُ: الْحَثُّ عَلَى الصَّبْرِ وَالتَّسْلِيمِ لِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، وَتَقْدِيرِهِ أَنَّ هَذَا الَّذِي أَخَذَ مِنْكُمْ كَانَ لَهُ لَا لَكُمْ فَلَمْ يَأْخُذْ إِلَّا مَا هُوَ لَهُ، فَيَنْبَغِي أَنْ لَا تَجْزَعُوا، كَمَا لَا يَجْزَعُ مَنْ اسْتَرَدَّتْ مِنْهُ وَدِيعَةٌ، أَوْ عَارِيَةٌ" <sup>(٣)</sup>، وَقَالَ الْإِمَامُ ابْنُ حَجَرٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -: "وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكْرَمُ نَبِيٍّ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - لَمَّا سَلِمَ لِأَمْرِ رَبِّهِ وَصَبَرَ ابْنَتَهُ، وَلَمْ يَمْلِكْ مَعَ ذَلِكَ عَيْنِيهِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالشَّفَقَةِ بِأَنْ عَافَى اللَّهُ ابْنَةَ ابْنَتِهِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، فَخَلَصَتْ مِنْ تِلْكَ الشَّدَةِ وَعَاشَتْ، وَقَوْلُهُ: "هَذِهِ: أَيُّ الدَّمْعَةِ أَثَرُ رَحْمَةٍ أَيْ أَنَّ الَّذِي يَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِنْ حَزَنِ الْقَلْبِ بِغَيْرِ تَعَمُّدٍ مِنْ صَاحِبِهِ وَلَا اسْتِدْعَاءٍ لَا مُوَآخَذَةَ عَلَيْهِ؛ وَإِنَّمَا الْمُنْهَى عَنْهُ الْجَزَعُ وَعَدَمُ الصَّبْرِ" <sup>(٤)</sup>.

وَقَدْ حَثَّ الْإِسْلَامُ عَلَى الْإِنْضِبَاطِ فِي الْمَصَائِبِ وَالْإِبْتِلَاءَاتِ، وَخَاصَّةً فِي أَوَّلِ وَقْعِهَا عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى عَلَى امْرَأَةٍ تَبْكِي عَلَى صَبْرِ لَهَا فَقَالَ لَهَا « اتَّقِي اللَّهَ وَاصْبِرِي ». فَقَالَتْ: "وَمَا تُبَالِي بِمُصِيبَتِي". فَلَمَّا ذَهَبَ قِيلَ لَهَا إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَأَخَذَهَا مِثْلُ

(١) قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ "هِيَ زَيْنَب"، ابْنُ حَجَرٍ، فَتَحَ الْبَارِي، ١٥٧/٣.

(٢) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: الْبُخَارِيُّ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ: الْجَنَائِزِ، بَابُ: قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: يُعَذِّبُ الْمَيِّتَ بِبَعْضِ بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ، إِذَا كَانَ النُّوْحُ مِنْ سُنَّتِهِ، رَقْمُ ١٢٨٤، وَمُسْلِمٌ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ: الْجَنَائِزِ، بَابُ: فِي شُخُوصِ بَصْرِ الْمَيِّتِ يَتَّبِعُ نَفْسَهُ، رَقْمُ ٩٢٣.

(٣) لِلنَّوَوِيِّ، الْمَتَهَاجُ شَرْحُ صَحِيحِ مُسْلِمٍ، ٢٢٤/٦.

(٤) ابْنُ حَجَرٍ، فَتَحَ الْبَارِي، ١٥٧/٣.

الْمَوْتِ، فَأَتَتْ بَابَهُ، فَلَمْ تَجِدْ عَلَى بَابِهِ بَوَّابِينَ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَمْ أَعْرِفْكَ. فَقَالَ ﷺ: «إِنَّمَا

الصَّبْرُ عِنْدَ أَوَّلِ صَدْمَةٍ». أَوْ قَالَ «عِنْدَ أَوَّلِ الصَّدْمَةِ»<sup>(١)</sup>.

وقد يقع من بعض الناس انضباط خاص في الأحزان والآلام، بحيث يُصبر نفسه فلا يظهر حزنه، وهذا يقع لمصلحة شرعية، ومنها مراعاة حال قريب أو زوج، فعن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: اشْتَكَى ابْنُ<sup>(٢)</sup> أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: فَمَاتَ، وَأَبُو طَلْحَةَ فِي خَارِجٍ، فَلَمَّا رَأَتْ امْرَأَتُهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ هَيَّأَتْ شَيْئًا وَنَحْنَهُ فِي جَانِبِ الْبَيْتِ، فَلَمَّا جَاءَ أَبُو طَلْحَةَ قَالَ: كَيْفَ الْغُلَامُ؟ قَالَتْ: قَدْ هَدَّأَتْ نَفْسَهُ، وَأَرْجُو أَنْ يَكُونَ قَدْ اسْتَرَّاحَ، وَظَنَّ أَبُو طَلْحَةَ أَنَّهَا صَادِقَةٌ، قَالَ: "فَبَاتَ، فَلَمَّا أَصْبَحَ اغْتَسَلَ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَعْلَمَتْهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ، فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ أَخْبَرَ النَّبِيَّ ﷺ كَانِ مِنْهُمَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُبَارِكَ لَكُمَا فِي لَيْلَتِكُمَا" قَالَ سَفِيَانُ: فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ: "فَرَأَيْتُ لِهَمَا تِسْعَةَ أَوْلَادٍ كُلُّهُمْ قَدْ قَرَأَ الْقُرْآنَ"<sup>(٣)</sup>.

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الجنائز، باب: قول الرجل للمرأة عند القبر: "اصبري"، رقم ١٢٥٢، ومسلم، الصحيح، باب في الصبر على المصيبة عند الصدمة الأولى، رقم ٩٢٦.

(٢) هو أخو أنس لأمه رضي الله عنهم.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الجنائز، باب: من لم يظهر حزنه عند المصيبة، رقم ١٣٠١، ومسلم، الصحيح، كتاب: الجنائز، باب استحباب تحنيت المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه وجوار تسميته يوم ولادته واستحباب التسمية بعدد الله وإبراهيم وسائر أسماء الأنبياء عليهم السلام، رقم ٢١٤٤.



## المبحث الرابع

### الانضباط في الجانب الاقتصادي

لقد جاء الإسلام بنظام شامل كامل نظم فيه جميع شئون حياة المسلم، في العقيدة والتصور والتعبد، كما نظم شئونه الاجتماعية وقضاياه وأموره الاقتصادية، فراعى حاجاته المادية، وأشبع رغباته، من غير إفراط ولا تفريط، بل باتزان واعتدال، فلم يأذن لأحد أن يترهب، أو أن يهمل جانب الكسب، والرعاية لعياله، بل وجهه لينتفع بما سخر له الله تعالى في هذا الكون الفسيح من بر وبحر وسماء فقال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَمِيزَ اللَّهُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [لقمان: ٢٠]، يقول الدكتور مصطفى البغا: "الكون كله بأرضه وسمواته مسخر للإنسان، إن هذا الاتجاه إلى استثمار الكون والانتفاع به إلى أقصى حدود الإمكان، واعتبار ما في الكون نعماً مقدّمة من الله تعالى خالق الكون والإنسان ينتفع ويتمتع بها، إن هذا في تاريخ الحضارة كانت له نتائج عملية عظيمة جداً في الحضارة الإسلامية أولاً، وفي الحضارة الإنسانية عامة"<sup>(١)</sup>، ونبيّه الله تعالى عباده أن من نعمه تعالى عليهم ما أخرج لهم من الزينة والطيبات من الرزق، قال الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٢].

لقد جاء وصف النظام الاقتصادي في الإسلام بصور ميسرة ومن ذلك قول الدكتور محمود الخالدي: "إن النظام الذي جاءت العقيدة الإسلامية هو النظام الصحيح الذي يوافق الفطرة الإنسانية، ويُعالج جميع مشاكل البشر من الناحية الاقتصادية بمعالجات تتسم بالحسم والقوة والفائدة، مما يجعل الفرد والجماعة والدولة والعالم يعيشون في ظل حضارة لن يستطيع أرباب

(١) البغا، الدكتور مصطفى ديب، نظام الإسلام في العقيدة والأخلاق والتشريع، ص ٣٥.

القانون الوضعي أن يصلوها مهما بلغ بهم العقل من القدرة المادية أو سواها، وشتان بين النظام الذي يبتدعه العقل البشري والنظام الذي يشرعه الخالق تبارك وتعالى<sup>(١)</sup>.

إن ميدان الاقتصاد واسع رحب ففي الوقت الذي يُطالب فيه الإنسان بالعمل والسير في الأرض، فإنه قد يقع منه اعتداء للحصول على المال بظلم أو تسلط على غيره، أو أن تقع فوضى وعشوائية في وسيلة الحصول على الكسب من غير نظر إلى نظام أو قانون يُنظم ذلك، ويؤجسه ذلك بطريقة إيجابية نافعة؛ وخاصة أن حب التملك قضية فطرية، فكيف نظم الإسلام ذلك وهذبه، وكيف يحقق للمسلم الانضباط الاقتصادي في نظريته وسلوكه وتعامله؟.

الجواب عن ذلك في المطلبين الآتيين:

المطلب الأول: المبادئ والأصول والقواعد والتوجيهات الاقتصادية العامة

المطلب الثاني: العبادات المالية

المطلب الأول: المبادئ والأصول والقواعد والتوجيهات الاقتصادية العامة

لقد جاء الاهتمام بتأسيس وبناء النظام الاقتصادي في الإسلام مبكراً؛ ذلك بأن الحياة الدنيا تقوم على جانبين المعنوي<sup>(٢)</sup> والمادي؛ حيث تظهر أهم التوجيهات والملاحظات والمبادئ والأصول في الجانب الاقتصادي فيما يأتي:

لقد شاء الله تعالى أن يعمل النبي ﷺ بالتجارة قبل البعثة، ويسافر سعياً للعمل والحصول على الربح، وأن يكون السبب المباشر لزوجاته<sup>(٣)</sup> من السيدة خديجة رضي الله عنها؛ نتيجة فناعتها بأمانته وصدقه، وحسن إدارته المالية؛ بحصوله على الربح في تجارته مما فاق به غيره،

(١) الخالدي، الدكتور محمود، مفهوم الاقتصاد في الإسلام، مكتبة الرسالة الحديثة، سلسلة دراسات من أجل فهم

صحيح للإسلام، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م، ص ١٩.

(٢) سبق الإشارة إلى الانضباط في العقيدة ص ٩٩، والانضباط في الصلاة، ص ١١٥.

(٣) لعل بعض العلاقات الاجتماعية تنشأ أحياناً نتيجة صلة اقتصادية مناسبة.

وهذا مع خلقه العظيم في تجارته ومع من يتعامل معه<sup>(١)</sup>، وبذلك يكون النبي ﷺ قد تعرف على أهم مصادر المال وهي التجارة في فترة مبكرة من حياته.

كما ظهرت فوائد حسن استخدام المال في خدمة العمل الإسلامي عبر التاريخ، بل بدأ ذلك مبكراً في أوائل البعثة النبوية، وتجلّى ذلك بما فعله أبو بكر الصديق ﷺ من إعتاق ثلة مباركة من المستضعفين وهم من خيرة الصحابة-رضي الله عنهم أجمعين- حتى عاتبه على ذلك أبوه أبو قحافة<sup>(٢)</sup>، ونقل ذلك ابن هشام فقال: "أبو قحافة يلوم أبا بكر ﷺ، قال ابن إسحاق قال: "قال أبو قحافة لأبي بكر: "يا بني إني أراك تعتق رقاباً ضعافاً، فلو أنك إذا ما فعلت أعتقت رجلاً جلدأ بمنعوك، ويقومون دونك فقال أبو بكر ﷺ: "يا أبت، إني إنما أريد ما أريد الله عز وجل"<sup>(٣)</sup>.

وقد أشاد النبي ﷺ وهو على المنبر بصنيع أبي بكر ﷺ في الإنفاق في سبيل الله؛ وفي هذا فضيلة عظيمة واعتراف بفعله وأثره، فعن أبي سعيد الخدري ﷺ، قال: خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ وَقَالَ: "إِنَّ مِنْ أَمَنِّ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبَا بَكْرٍ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا غَيْرَ رَبِّي لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ، وَلَكِنْ أَخُوَّةُ الْإِسْلَامِ وَمَوَدَّتُهُ، نَا يَبْقَيْنَ فِي الْمَسْجِدِ بَابَ إِيَّا سُدَّ إِلَّا بَابَ أَبِي بَكْرٍ"<sup>(٤)</sup>، قال الإمام النووي- رحمه الله تعالى-: "قَالَ الْعُلَمَاءُ : مَعْنَاهُ أَكْثَرُهُمْ جُودًا وَسَمَاحَةً لَنَا بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ، وَلَيْسَ هُوَ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي هُوَ الْإِعْتِدَادُ بِالصَّنِيعَةِ؛ لِأَنَّهُ أَذَى مُبْطِلٌ لِلثَّوَابِ، وَلِأَنَّ الْمِنَّةَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ﷺ فِي قَبُولِ ذَلِكَ، وَفِي غَيْرِهِ"<sup>(٥)</sup>.

(١) انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، خروجه ﷺ إلى التجارة بمال خديجة رضي الله عنها، ٦-٥/٣.

(٢) أسلم فيما بعده.

(٣) ابن هشام، السيرة النبوية، ١٦١/٣-١٦٢.

(٤) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: مناقب الأنصار، باب: هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة، رقم ٣٩٠٤، ومسلم، الصحيح، كتاب: فضائل الصحابة، باب: من فضائل أبي بكر الصديق ﷺ، رقم ٢٣٨٢.

(٥) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ١٢٠/٨.

وقد ظهر الاهتمام بالاقتصاد في بداية الهجرة؛ فقد كان غير المسلمين يسيطرون على الاقتصاد والسوق؛ ولأن الاقتصاد من أهم الأسس التي تقوم عليها الدولة فقد أقام النبي ﷺ للمسلمين سوقاً مستقلة؛ يديرها المسلمون، ويطورونها<sup>(١)</sup>، وقد ظهرت آثار حسن استخدام المال في العمل الإسلامي عبر التاريخ، ولذا فالانضباط يقتضي من المسلم أن يعلم أن المال إذا استخدم في الخير في أمر الدين والدنيا فهو ممدوح، فعن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: بعث إلي رسول الله ﷺ فقال: انتني فأنتيته وهو يتوضأ، فصعد في النظر ثم طأطأه فقال ﷺ: "إني أربح لك من المال رغبة صالحة"، قلت: يا رسول الله، ما أسلمت من أجل المال؛ ولكني أسلمت رغبة في الإسلام وأن أكون مع رسول الله ﷺ فقال ﷺ: "يا عمرو، نعم المال الصالح للرجل الصالح"<sup>(٢)</sup>.

إن النظام الاقتصادي في الإسلام له كيانه، وقواعده وضوابطه، ومبادئه وشموله، وله آثاره؛ التي تنعكس على الجوانب الأخرى الاجتماعية والعلمية والسياسية وغيرها، وقد عرّفه الدكتور محمود الخالدي فقال: "هو النظام الذي يُعالج توزيع الأموال والمنافع على جميع أفراد الرعية، وتمكينهم من الانتفاع بها، وكيفية السعي لها وحيازتها"<sup>(٣)</sup>؛ فهو نظام يسعى لتوزيع المال على اختلاف مصادره وأنواعه على جميع المواطنين بعدل وإنصاف.

وقد حث الإسلام على العفة عن مال الآخرين بالسؤال أو الطلب، أو حتى بإظهار الفقر والحاجة، كما أمر بالحرص على العمل والكسب، وحث على عزة النفس، وهي سمة تميز بها معظم العلماء والدعاة والمصلحين من الأمة الإسلامية وعلى رأسهم الصحابة رضي الله عنهم، فعن حكيم بن حزام رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَإِنذِرْ بِمَنْ تَعُولُ، وَخَيْرُ

(١) روى البلاذري عن عطاء بن يسار، قال: لما أراد رسول الله أن يتخذ السوق بالمدينة قال ﷺ: "هذا سوقكم" البلاذري، أحمد بن يحيى بن جابر، فتوح البلدان، رقم النص، ٥٧، ١٥/١. وانظر: ما قاله أبو فارس في بناء الاقتصاد الإسلامي، أبو فارس، السيرة النبوية دراسة تحليلية، ص ٣٠٠.

(٢) ابن حنبل، تاليف أحمد، المسند، رقم ١٧٧٩٨، قال الشيخ شعيب الأرنؤوط: "إسناده صحيح على شرط مسلم".

(٣) الخالدي، الدكتور محمود، مفهوم الاقتصاد في الإسلام، ص ٣٢.

الصَّدَقَةُ عَنْ ظَهْرِ غِنَى، وَمَنْ يَسْتَعْفِفْ يُعِفَّهُ اللَّهُ، وَمَنْ يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللَّهُ<sup>(١)</sup>. قال الإمام النووي - رحمه الله تعالى -: "فَالْمُنْفَقَةُ أَعْلَى مِنَ السَّائِلَةِ، وَالْمُتَعَفِّفَةُ أَعْلَى مِنَ السَّائِلَةِ؛ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: الْحَثُّ عَلَى الْإِنْفَاقِ فِي وُجُوهِ الطَّاعَاتِ. وَفِيهِ دَلِيلٌ لِمَذْهَبِ الْجُمْهُورِ: أَنَّ الْيَدَ الْعُلْيَا الْمُنْفَقَةُ"<sup>(٢)</sup>.  
وقد تجلَّى ذلك بأمثلة عملية متعددة: منها عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه في جوابه لعرض أخيه سعد بن الربيع رضي الله عنه، فعن أنس رضي الله عنه قَالَ: قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ الْمَدِينَةَ فَأَخَى النَّبِيَّ ﷺ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيِّ رضي الله عنه، وَكَانَ سَعْدٌ ذَا غِنَى فَقَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ أَقَاسِمُكَ مَالِي نِصْفَيْنِ وَأَزْوَجَكَ، قَالَ: "بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَمْلِكَ وَمَالِكَ، ذُلُّنِي عَلَى السُّوقِ، فَمَا رَجَعَ حَتَّى اسْتَفْضَلَ أَقْطًا وَسَمْنَا فَأَتَى بِهِ أَهْلَ مَنْزِلِهِ فَمَكَّنَّا يَسِيرًا، أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ - فَجَاءَ، وَعَلَيْهِ وَضْرٌ"<sup>(٣)</sup> مِنْ صُفْرَةٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: "مَهْنِمٌ" قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ ﷺ: "مَا سَقَتْ إِلَيْهَا؟" قَالَ ﷺ: نَوَافَةٌ مِنْ ذَهَبٍ، أَوْ وَزْنُ نَوَافَةٍ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ ﷺ: "أَوَلَيْمَ وَلَوْ بِشَاةٍ"<sup>(٤)</sup>، قَالَ لِلْحَافِظِ ابْنِ حَجَرَ - رحمه الله تعالى -: "اشْتَغَالَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ بِالتَّجَارَةِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَتَقْرِيرُهُ ذَلِكَ، وَفِيهِ أَنَّ الْكَسْبَ مِنَ التَّجَارَةِ وَنَحْوِهَا أَوْلَى مِنَ الْكَسْبِ مِنَ الْهَبَةِ"<sup>(٥)</sup>، لَقَدْ أَبَى هَذَا الصَّحَابِيُّ الْمَهَاجِرِيُّ الْجَلِيلُ ﷺ أَنْ يَقَاسِمَهُ أَخُوهُ الْأَنْصَارِيُّ ﷺ مَالَهُ، رَغْمَ أَنَّهُ أَغْنَى الْأَنْصَارَ، فَضَرَبَ بِذَلِكَ

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غِنَى، رقم ١٤٢٧، ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: بَيَانُ أَنَّ الْيَدَ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَأَنَّ الْيَدَ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفَقَةُ وَأَنَّ السُّفْلَى هِيَ الْآخِذَةُ، رقم ١٠٣٤.

(٢) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٤٨٤/٣.

(٣) "أَيُّ لَطْفٍ مِنْ خَلْقٍ أَوْ طَيْبٍ لَهُ لَوْ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِ الْعُرُوسِ إِذَا دَخَلَ عَلَى زَوْجَتِهِ - وَالْوَضْرُ: الْأَثَرُ مِنْ غَيْرِ اللَّطِيبِ"، ابن الأثير، غريب الحديث والأثر، ١٧١/١. ومهيم: "مَا أَمَرَكُمُ وَمُثَانِكُمْ"، المرجع السابق، ٣٢٢/٤.

(٤) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَبِيرًا﴾ [الجمعة: ١٠-١١]، وقوله: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الْفَوْشِ وَمِنَ الْبَخْسِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [النساء: ٢٩]، [النساء: ٢٩].

يَنْتَكُمُ بِالْبَطْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِحِكْمَةٍ عَنْ تَرَاثُيْنِكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا [النساء: ٢٩]، رقم ٢٠٤٩، ومسلم، الصحيح، كتاب: الفكاك، باب: لِلصَّدَاقِ وَجُوزُ كَوْنِهِ تَعْلِيمٌ قُرْآنٌ وَخَاتَمٌ حَدِيدٌ وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنْ قَلِيلٍ وَكَثِيرٍ وَاسْتِحْبَابُ كَوْنِهِ خَمْسَمِائَةِ دِرْهَمٍ لِمَنْ لَا يَجْعَفُ بِهِ، رقم ١٤٢٧، وقد سبقت الإشارة إلى المعاني الاجتماعية، في الانضباط الاجتماعي، ص ١٤٢.

(٥) ابن حجر، فتح الباري، ٢٩٠/٤.

أروع الأمثلة في العفة، والحرص على العمل بيده، والحضور إلى السوق، وتحصيل الكسب الحلال، بل وتحول خلال أيام يسيرة إلى أن يؤلم من ماله الخاص فيطعم غيره، فما أحوج أبناء الإسلام إلى العمل بأيديهم، ليتبوءوا بذلك أرفع المقامات وأسماءها في الدنيا والآخرة!

لقد راعى الإسلام الفطرة الإنسانية في حب التملك فأقر ذلك بحكمة واتزان وعدل؛ حيث أجاز الملكية<sup>(١)</sup> بأنواعها: الفردية؛ وهي التي تكون لشخص بعينه ذكراً أو أنثى، كما أجاز الملكية المشتركة وهي التي تكون للمجموعة من الشركاء بناء على رغبتهم ومصلحتهم المشتركة، أو التي تكون بسبب خارجي كالميراث قبل قسمته بين الورثة، كما أثبت الملكية العامة؛ وهي التي تكون لعموم الناس، كملكية الدولة للطرق العامة، أو آبار الماء والنفط، أو المعادن المستخرجة من باطن الأرض، وقد يكون أصل هذه الملكية فردية أو مشتركة تحولت إلى ملكية عامة لمصلحة حقيقية وعادلة.

لقد نظم الإسلام قضية التملك وهذبها، ووضع القواعد والضوابط والأسس الناظمة لعملية التكتسب المشروع، وقد أشار إلى ذلك الدكتور محمد المبارك فقال: "إن لكل حضارة قواعد تشريعية تحدد طرق التملك، واكتساب الملكية، وطرق تبادلها، والحقوق التي تُكتسب بها، وحدود هذه الحقوق سواء في ذلك تملك الفرد أو الجماعة، وسواء أكانت الجماعة هي الدولة أو المجتمع كله أم كانت غيرها، وتحدد كذلك ما يكتسبه بالعمل أو بالجهد المبذول للإنتاج أو لتقديم خدمات مادية أو معنوية من حقوق وسائر علاقات العمل بين الناس وجميع قواعد العلاقات المالية بين الأفراد، أو بين الأفراد والدولة والمجتمع"<sup>(٢)</sup>.

كما أن الإسلام قد أباح العمل بالتجارة بعد انقضاء صلاة الجمعة، قال ابن كثير رحمه الله تعالى: - "لَمَّا حَجَرَ<sup>(٣)</sup> عليهم في التصرف بعد النداء وأمرهم بالاجتماع، أذن لهم بعد

(١) أبو حمد، الدكتور رضا صاحب، الخطوط الكبرى في الاقتصاد الإسلامي، الملكية: مفهومها وأنواعها ومشروعيتها، دار مجدلاوي للنشر والتوزيع، عمان - الأردن، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ/٢٠٠٦م، ص ٦٩-٧٥. بتصرف واختصار.

(٢) المبارك، الدكتور محمد، نظام الإسلام الاقتصاد مبادئ وقواعد، الأسس العقائدية والأخلاقية، دار الفكر، بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة ١٤٠١هـ/١٩٨١م، ص ١٩.

(٣) قال ابن الأثير: "حجر: المنع من التصرف"، ابن الأثير، النهاية، ١/٣٣٠.

الفراغ في الانتشار في الأرض والابتغاء من فضل الله<sup>(١)</sup>، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ

فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَبِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾﴾ [الجمعة: ١٠]، فإذا كان

التوجيه والتذكير بإباحة العمل بالتجارة في يوم الجمعة وبعد أداء الصلاة، فكيف بغيره من

الأيام؟

لقد بين الإسلام أنَّ في الملكية العامة مصلحة مشتركة لجميع الناس، ومن مواردها القديمة الخراج؛ وهو مما كان يرد من أجرة الأرض التي فتحها المسلمون وأبقوا أهلها عليها، وسائر ما يدخل بيت المال من الأموال<sup>(٢)</sup>، والتي الأصل أن يقاس عليها في هذا الزمان خزينة الدولة، ويوضح ذلك الأستاذ فتحي إبراهيم فيقول: "إنَّ بعض الأموال ذات الملكية العامة التي لا يحق للفرد احتجازها والاستئثار بها، وعدُّ الرسول ﷺ منها الماء والكأ والنار، فهي شائعة لعموم الأمة، وقد يُضاف إليها بعض الأموال حسب كل عصر ومصر، والضرورة فيه لذلك كان يُضاف النقط لهذه الأصناف من الأموال في هذا الزمان؛ وذلك لعدم الاستغناء عنه من خلال تنظيم واضح وأسلوب إداري ناجح لهذا المرفق المهم في حياة الناس"<sup>(٣)</sup>؛ ولذلك فإنَّ تركيز المال بأيدي فئة قليلة من الناس وانحساره عن الغالبية يثير مفساد وأحقاد وأضغان، فعن أبي هريرة ؓ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "ثَلَاثٌ لَا يُمَتَّعْنَ: الْمَاءُ، وَالْكَأُ، وَالنَّارُ"<sup>(٤)</sup>. قال الإمام السندي رحمه الله -: "والمشهور بين العلماء أنَّ المراد بالكأ: الكأ المباح الذي لا يختص بأحد، والماء: ماء السماء والعيون والأنهار التي لا ملك لها، وبالشجر: الشجر الذي يحتطبه الناس من المباح"<sup>(٥)</sup>.

(١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١٢٢/٨.

(٢) المرجع السابق، ص ١٠٣، بتصرف.

(٣) حمدان، فتحي إبراهيم، الاقتصاد الإسلامي بين آفاق التنمية ومعوقاتهما، المملكة الأردنية الهاشمية-عمان، دار الفاروق، الطبعة الأولى ١٤٢٧/٨/٢٠٠٨م، ص ١٥٢-١٥٣.

(٤) رواه أبو داود، السنن، كتاب: الإجارة، باب: في منع الماء، وابن ماجه، السنن، كتاب: الرهون، باب:

المُتَمَتِّعُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ، رقم ٢٤٧٣، قال الألباني: "صحيح"، ورواه أحمد، المسند،

(٥) السندي، كفاية الحاجة في شرح سنن ابن ماجه، ٩٠/٣، إنَّ ترجيح هذا المعنى يبعد عن الظلم والتعدي على

المال العام، أو الخاص بشركة، أو فئة معينة.

إنَّ الأمانة في التعامل المالي فريضة شرعية وضرورة بشرية في ميزان الإسلام، وهو مبدأ عظيم يجعل الإنسان يشعر بالأمن والطمأنينة على تجارته وماله، قال الشيخ محمد أبو زهرة -

(٢) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: ما جاء في قول الله عز وجل: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبُطْلِ﴾ [البقرة: ٢٨٠]، وما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مَنَافِقِينَ﴾ [التوبة: ١٦]، وما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ﴾ [النساء: ٥]، وما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَسِيلَةِ﴾ [النساء: ٧]، وما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَسِيلَةِ﴾ [النساء: ٧]، وما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَسِيلَةِ﴾ [النساء: ٧].



رحمه الله:- "ومما أحاط به الإسلام المعاملات لتكون في دائرة الفضيلة التي ينمو المال بظللها- الأمانة، فقد أمر بها لكل إنسان لا فرق بين مسلم وغير مسلم، وغني وفقير، فالكل سواء في أن له الحق في المحافظة على ماله بأمانة"<sup>(١)</sup>، وهذا يقتضي أن يكلف بالعمل المالي من هو كفاء، سواء كان عملاً إدارياً، أو مالياً بحتاً كبعض الأعمال المحاسبية، فعن أبي ذرٍّ رضي الله عنه قال: قُلتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا تَسْتَعْمِلُنِي؟ قَالَ: فَضْرَبَ بِيَدِهِ عَلَى مَنْكِبِي، ثُمَّ قَالَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ، إِنَّكَ ضَعِيفٌ، وَإِنَّهَا أَمَانَةٌ، وَإِنَّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِزْيٌ وَنَدَامَةٌ، إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا، وَأَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ فِيهَا»<sup>(٢)</sup>.

كما أن ترك الشبهات منهج إسلامي مقرر في القضايا الاقتصادية وغيرها، فعن النعمان بن بشير -رضي الله عنهما- قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنٌ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَةٌ، فَمَنْ تَرَكَ مَا شَبَّهَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ أَتَرَكَ، وَمَنْ اجْتَرَأَ عَلَى مَا يَشْكُ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ أَوْشَكَ أَنْ يُوَاقِعَ مَا اسْتَبَانَ، وَالْمَعَاصِي جَمَى اللَّهِ مَنْ يَرْتَفِعَ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ"<sup>(٣)</sup>. قال الإمام النووي-رحمه الله تعالى:- "أجمع العلماء على عظم وقع هذا الحديث وكثرة فوائده، قال العلماء: "وسبب عظم موقعه أنه ﷺ نبه فيه على إصلاح المطعم والمشرب والملبس وغيرها، وأنه ينبغي ترك المشتبهات؛ فإنه سبب لحماية دينه وعرضه وحذر من واقعة الشبهات، وأوضح ذلك بضرب المثل بالحمى ثم بين أهم الأمور وهو مراعاة القلب فقال ﷺ: "أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مَضْغَةً إِلَى آخِرِهِ فَبَيْنَ ﷺ أَنْ يَصْلَحَ الْقَلْبُ يَصْلَحَ بَاقِي الْجَسَدِ وَيُفْسَدُهُ يَفْسَدُ بَاقِيهِ"<sup>(٤)</sup>، قال ابن رجب-رحمه الله تعالى: "الحلال والحرام على قسمين: أحدهما: ما هو واضح لا خفاء به على عموم الأمة؛ لاستفاضته بينهم وانتشاره فيهم؛ فهذا هو الحلال البين والحرام البين. ومنه: ما

(١) أبو زهرة، محمد، تنظيم الإسلام للمجتمع، ص ١٧.

(٢) مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: كرامة الإمارة بغير ضرورة، رقم ١٨٢٥.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، باب: الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات، رقم ٢٠٥١، ومسلم،

الصحيح، كتاب: تالمساقاة، باب: أخذ الحلال وترك الشبهات، رقم ١٥٩٩.

(٤) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم ٢٧/١١٩.

تحليله وتحريمه لعينه كالطيبات من المطاعم والمشارب والملابس والمناكح والخبائث من ذلك كله ومنه: ما تحليله وتحريمه من جهة كسبه كالبيع والنكاح والهبة والهدية وكالربا والقمار والزنا والسرقه والغصب والخيانة وغير ذلك. القسم الثاني: ما لم ينتشر تحريمه وتحليله في عموم الأمة؛ لخفاء دلالة النص عليه ووقوع تنازع العلماء فيه ونحو ذلك، فيشتبه على كثير من الناس أهو من الحلال أو من الحرام؟، وأما خواص أهل العلم الراسخون فيه فلا يشتبه عليهم؛ بل عندهم من العلم الذي اختصوا به عن أكثر الناس ما يستدلون به على حل ذلك أو حرمة، فهو لاء لا يكون ذلك مشتبهاً عليهم لوضوح حكمه عندهم<sup>(١)</sup>.

ولا يخفى أنَّ من أكثر المسائل المستجدة القضايا الاقتصادية المعاصرة، والتي ينبغي أن يتصدر للإفتاء بها نخبة من كبار العلماء، وأن تعقد المجامع الفقهية لإصدار فتوى في المسائل الكبرى؛ خاصة القضايا الاقتصادية في الدول الأجنبية، والتي ينبغي فيها المزيد من التأنى والحذر.

وقد ظهر ورع النبي ﷺ وشدة توقيه الحلال في أيسر الأمور حتى لو كان ذلك ثمرة وجدها ساقطة<sup>(٢)</sup> فهو يخاف أن تكون من مال الصدقة؛ لأنَّ الصدقة لا تحل له، فعن أنس رضي الله عنه قال: "مرَّ النبي ﷺ بِثَمَرَةٍ مَسْقُوطَةٍ فَقَالَ ﷺ: "لَوْلَا أَنْ تَكُونَ مِنْ صَدَقَةٍ لَأَكَلْتُهَا"<sup>(٣)</sup>. وكذلك ينبغي توقي الأخذ من المال بغير حق وخاصة ممن هم تحت مسئولية غيرهم، أو تحت الولاية كالصغار، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: "أخذ الحسن بن علي -رضي الله عنهما- ثمرة من تمر الصدقة، فجعلها في

(١) ابن رجب، زين الدين أبو الفرج، البغدادي ثم الدمشقي، عبد الرحمن بن شهاب الدين، فتح الباري، دار ابن الجوزي - السعودية / الدمام - ١٤٢٢هـ، الطبعة: الثانية، تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض الله بن محمد، ٢٠٤/١.

(٢) انظر: ابن حجر، فتح الباري، ٤١٨/٤.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: ما يتقره من الشبهات، رقم ٢٠٥٥، ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: تحريم الزكاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله وهم بنو هاشم وبنو المطلب دون غيرهم، رقم ١٠٧١.

فيه، فقال رسول الله ﷺ: "كخ كخ، ارم بها أما علمت أنا لا نأكل الصدقة؟" (١). قال الإمام النووي- رحمه الله تعالى:- "كخ": وهي كلمة يُزَجَرُ بها الصَّيَّانُ عَنِ الْمُسْتَفْذَرَاتِ فَيَقَالُ لَهُ: "كخ": أي أتركه، وَاَرَمَ بِهِ، وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ الصَّيَّانَ يُوقُونَ مَا يُوقَاهُ الْكِبَارُ، وَتُمْنَعُ مِنْ تَعَاطِيهِ، وَهَذَا وَاجِبٌ عَلَى الْوَلِيِّ (٢).

وقد حذر للنبي ﷺ الناس من فتنة المال، وهو مما يقع في آخر الزمان من الحرص الشديد على المال مع عدم المبالاة بحرمة، فعن أبي هريرة ؓ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالِي الْمَرْءُ مَا أَخَذَ مِنْهُ أَمِنْ الْحَلَالِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ" (٣)؛ وهذا يقتضي شدة الحرص، والتوقي في الحصول على المال في آخر الزمان، قال ابن حجر- رحمه الله تعالى:- "وجه الذم من جهة التسوية بين الأمرين، وإلا فأخذ المال من الحلال ليس مذموماً من حيث هو" (٤)، فالذي يسوي بين الحرام والجلال مستحق للذم؛ لأن هدفه ومقصده الحصول على المال، بصرف النظر عن مصدره.

وقد فتح الإسلام أبواب التجارة بصورها المتنوعة والواسعة في البر والبحر والجو، وفي داخل بلاد المسلمين وخارجها، ومع المسلمين ومع غيرهم، وبأنواع البضاعة المتعددة، ونقداً ولأجل، ولم يستثن من ذلك إلا أنواعاً محدودة من البيوع كالربا والقمار والغش وما فيه غبن وخداع، وأنواع محدودة من البيوع مما فيه غرر، وإلا فالأصل في البيوع الحل والإباحة وعلى من يحرّم نوعاً من البيوع الإثبات بالدليل.

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: أخذ صدقة التمر عند صرام النخل، وهل يترك الصبي فيمس تمر للصدقة؟، رقم ١٤٨٥، ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: تحريم الزكاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله وهم بنو هاشم وبنو المطلب دون غيرهم، رقم ١٠٦٩.

(٢) للنووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٣٣/٤.

(٣) رواه البخاري، للصحيح، كتاب: البيوع، باب: من لم يبال من حيث كسب المال، رقم ٢٠٥٩.

(٤) ابن حجر، فتح الباري، ٢٩٧/٤.

وقد شرع الإسلام الضوابط والقواعد، وسنّ التشريعات في تنظيم البيع والشراء، والتبادل التجاري، وهي قواعد محدودة ومنها: الأصل في الأشياء الإباحة<sup>(١)</sup>، قال الدكتور عبدالكريم زيدان: "ويتخرج على هذه القاعدة العقود والتصرفات التي لم يرد نص صريح بجوازها ولا بتحريمها، وليس فيها شبهة للربا والضرر؛ فإنها تُعتبر مباحة عملاً بهذه القاعدة"<sup>(٢)</sup>، وذكر الإمام البخاري رحمه الله تعالى - أبواباً متعددة تدل على سعة أمر الاقتصاد في الإسلام منها: باب الخروج في التجارة<sup>(٣)</sup>، وقال: باب: التجارة في البحر<sup>(٤)</sup>، وقال باب: شراء النبي ﷺ بالنسيئة<sup>(٥)</sup>، وقال: باب: السهولة والسماحة في الشراء البيع، ومن طلب حقاً فليطلبه في عفاف<sup>(٦)</sup>، وقد ورد في ذلك أحاديث متعددة

- أ- عَنْ عَائِشَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا-: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجَلٍ وَرَهْنَةً بِرِغَا مِنْ حَدِيدٍ"<sup>(٧)</sup>.
- ب- عَنْ الْمُقْدَامِ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ السَّلَامُ - كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ"<sup>(٨)</sup>.

(١) زيدان، الدكتور عبدالكريم، الوجيز في شرح القواعد الفقهية في الشريعة الإسلامية، مؤسسة الرسالة ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م، ص ١٧٨.

(٢) المرجع السابق، ص ١٨٠.

(٣) البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: حديث رقم ٢٠٦٢.

(٤) المصدر السابق، باب: حديث رقم ٢٠٦٣.

(٥) للمصدر السابق، باب: حديث رقم ٢٠٦٨.

(٦) المصدر السابق، باب: حديث ٢٠٧٦.

(٧) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: شراء النبي ﷺ بالنسيئة، رقم ٢٠٦٨، ومسلم، الصحيح،

كتاب: المساقاة، باب: للرهن وجوازه في الحضر والسفر، رقم ١٦٠٣.

(٨) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: كسب الرجل وعمله بيده، رقم ٢٠٧٢.

ج- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "لأن يخطب أحدكم حزمة على ظهره خير من أن يسأل أحدا فيعطيه، أو يمنعه"<sup>(١)</sup>.

د- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: "رحم الله رجلاً سمحاً إذا باع، وإذا اشترى، وإذا اقتضى"<sup>(٢)</sup>.

هـ- عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: "تلقت الملائكة روح رجلٍ ممن كان قبلكم قالوا: أعملت من الخير شيئاً قال: كنت أمرُ فتيتاني أن ينظروا ويتجاوزوا، عن الموسر قال: قال فتجاوزوا عنه"<sup>(٣)</sup>.

و- عن ابن عمر - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال: "إن المتبايعين بالخيار في بيعهما ما لم يتفرقا، أو يكون البيع خياراً"<sup>(٤)</sup>، وعن حكيم بن حزام رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "البيعان بالخيار ما لم يتفرقا، فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما، وإن كذبا وكتما مُحِقَتْ بركة بيعهما"<sup>(٥)</sup>.

ز- عن عائشة رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: "ما بَالُ أناسٍ يشترون شروطاً ليس في كتاب الله، من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فهو باطل، وإن اشترط مئة شرط، شرط الله أحق وأوثق"<sup>(٦)</sup>، والمقصود بذلك أن أي شرط لا يتوافق مع كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ فلا قيمة له، ولا اعتبار.

١- الاقتصاد في الإسلام له ضوابط ومبادئ ينبغي مراعاتها؛ وقد أشار بعض العلماء إلى أهم الضوابط في النظام الاقتصادي في الإسلام فقال: "النية الصالحة: فبالنية الصالحة تتحول

(١) رواه البخاري، الصحيح، رقم ٢٠٧٤.

(٢) متفق عليه؛ البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: للسهولة والسماحة في الشراء والبيع، ومن طلب حقاً فليطلبه في عفاف، رقم ٢٠٧٦، ومسلم، الصحيح، كتاب: المساقاة، باب: فضل إنظار المعسر، رقم ١٥٦٠.

(٣) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: من أنظر موسراً، رقم ٢٠٧٧.

(٤) متفق عليه؛ البخاري، كتاب: البيوع، باب: كم يجوز الخيار؟، رقم ٢١٠٧، ومسلم، الصحيح، كتاب: البيوع،

باب: ثبوت خيار المجلس للمتبايعين، رقم ١٥٣١.

(٥) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: البيعان بالخيار ما لم يتفرقا، رقم ٢١١٠.

(٦) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: الشراء والبيع مع النساء، رقم ٢١٥٥.

العادات إلى عبادات، والخلق الحسن: ومنها في عالم الاستثمار الصدق، والقناعة والوفاء بالوعد وإنظار المعسر، والتعامل بالطيبات: فالمستثمر المسلم لا يستزله طلب الربح بحيث يُخرجه عما أحله الله إلى ما حرمه، وأداء الحقوق: سواء أكانت أجوراً للعاملين، أم ديوناً للآخرين، وتجنب أكل أموال الناس بالباطل: فحرمة مال المسلم كحرمة دمه، ولا يحل ماله إلا بطيب نفس منه، وكذلك مع غير المسلم، ومن صور أكل أموال الناس بالباطل: الرشوة، والغش، والاحتكار، وعدم الإضرار بالآخرين، والالتزام باللوائح النظامية في إطار سيادة الشريعة؛ فالتاجر المسلم لا يضع نفسه تحت طائلة العقوبات الوضعية بسبب مخالفته للنظم واللوائح السائدة في المجتمع، وهذا من باب دفع المفساد ومنع المضار، فلا يتأخر في تسديد المستحقات المالية حتى لا يقع تحت طائلة العقوبات<sup>(١)</sup>.

إنّ العمل على تحقيق الانضباط الاقتصادي يقتضي المعرفة بأحكام البيع والشراء وصور التبادل التجاري، ويقتضي من الدولة المسلمة والشركات والمؤسسات إعداد المتخصصين المهرة في سائر الأعمال الاقتصادية والزراعية والصناعية والمهنية؛ لتوفير القدرة على حُسن إدارة الموارد الاقتصادية والمالية بأنواعها، والتوجه نحو استخراج المعادن والموارد الباطنة والظاهرة، وحسن استثمارها، والسعي نحو الرقي الاقتصادي، والسعي لتحقيق الاكتفاء الاقتصادي، كما ينبغي إتقان التبادل التجاري بين المسلمين مع بعضهم ومع غيرهم، والاجتهاد في الإنتاج، وتجاوز الاقتصاد على الاستهلاك، والحذر من التبعية للغير، بل وتجنب الإسراف، والتحول نحو الإنتاج المثمر في كل ميدان، ودراسة أحوال الدول التي تحولت إلى دول اقتصادية متقدمة، والتعاون البناء معها، كاليابان والصين .

---

(١) المصلح، الدكتور عبدالله، ورفيقه الدكتور صلاح الصاوي، ما لا يسع التاجر جهله، دليل المستثمر إلى الأحكام الشرعية للمعاملات الاقتصادية المعاصرة، السعودية- الرياض، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م، ص ٧-١٨،

إنَّ تفعيل دور البنوك الإسلامية التي تنقيد بالنظام الشرعي في نظامها النظري، وتطبيقها العملي، وتفعيل أموال المسلمين التي تُعد بالمليارات، وإخراجها من البنوك الربوية الداخلية والخارجية، والعمل على تشغيل الأيدي العاملة، ورفع كفاءتها، وحُسن استثمارها. وكذا التعاون للوصول إلى التكامل، والعمل على تحقيق الاكتفاء الذاتي بين دول المسلمين فريضة شرعية وضرورة بشرية؛ وذلك لتحقيق كيان الأمة الإسلامية وسيادتها، وتطبيق الشريعة الإسلامية في مختلف جوانب حياتها.

#### المطلب الثاني: العبادات المالية

لقد شرع الإسلام عبادات تقوم على الإنفاق المادي في سبيل الله تعالى، وطاعة له تبارك وتعالى، ولم يقتصر التشريع على العبادات البدنية فقط؛ وذلك لتحقيق الانضباط بالعبودية الكاملة لله تعالى، وعدم التفريق -من جهة الفعل- بين الصلاة والزكاة، ففي الصحيحين أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال: «وَاللَّهِ لَأُقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ؛ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ، قَالَ عُمَرُ رضي الله عنه: "فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ قَدْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه؛ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ"<sup>(١)</sup>.

وكذلك فإن الزكاة تؤدي آثاراً وثمراً عظيمة في المودة والمحبة والتعاون والانسجام بين الناس، وبيان ذلك فيما يأتي:

إنَّ الزكاة ركن عظيم من أركان الإسلام، ولها آثارها العظيمة على الفرد والمجتمع وهي تتعلق بأنواع متعددة من المال، ضمن قواعد وضوابط وضعها العلماء، وهي تؤدي رسالة عظيمة في الفرد والمجتمع والدولة، وكان بعض الصحابة رضي الله عنهم -يباع النبي ﷺ على إيتاء الزكاة، فعن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: "بَايَعْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب وجوب الزكاة، ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله، رقم ٢٠.

وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّصْحِ لِكُلِّ مَسْتَمِرٍّ<sup>(١)</sup>، وهذا يشعر أنَّ الانضباط بأداء الزكاة مسألة كان لها الأولوية في أعمال المسلم.

ومما لا شك فيه أنَّ للزكاة رسالة كبيرة وعظيمة في المجتمع الإسلامي يشير إلى بعض ذلك الدكتور القرضاوي فيقول: "الزكاة مورد أساسي من الموارد المالية في الدولة الإسلامية، وهذا يُخرجها عن أن تكون عبادة محضة، فهي جزء من النظام المالي والاقتصادي في الإسلام، ولهذا عُتبت بها كتب الفقه المالي في الإسلام، وهي المؤسسة الأولى للضمان الاجتماعي في الإسلام، ونظرة سريعة إلى مصرفها، كما نص عليها القرآن، تشير بوضوح إلى الوجه الاجتماعي للزكاة، وإلى الأهداف الإنسانية التي تتوخى تحقيقها في المجتمع المسلم"<sup>(٢)</sup>.

إنَّ الزكاة تؤدي رسالة اجتماعية عظيمة في المجتمع، وقد بين ذلك الدكتور القرضاوي فقال: "فإن خمسة من مصارفها الثمانية تتمثل في ذوى الحاجات الأصلية أو الطارئة من الفقراء والمساكين وفي الرقاب والغارمين وابن السبيل، ومصرف سادس لخدمة هذه المصارف وهو الجهاز الإداري لجمع الزكاة وتفريقها، أما المصرفان الباقيان فلهما علاقة بسياسة الدولة الإسلامية ورسالتها في العالم، ومهمتها في الداخل والخارج، فلها -من مال الزكاة- أن تؤلف القلوب على الإسلام، استمالة إليه، أو تثبيتاً عليه، أو ترغيباً في الولاء لأمته، والمناصرة لدولته، أو نحو ذلك مما تقتضيه المصلحة العليا للأمة، كما أن للزكاة دوراً في تمويل الجهاد، ومنه نشر الدعوة، وحماية الأمة من الفتنة، وإعانة المجاهدين والدعاة حتى تعلو كلمة الإسلام، ويظهر دين محمد ﷺ على الدين كله، ولو كره المشركون"<sup>(٣)</sup>، مع ملاحظة أن الزكاة عبادة مستمرة ومتفاوتة القدر تؤدي في كل عام، كما أنَّ هناك زكاة يؤديها من يملك الزيادة على قوت يومه وهي زكاة الفطر التي ينبغي الانضباط بوقت أدائها وهو شهر رمضان، ويحرم تأخير أدائها إلا لضرورة.

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: النِّيَّةِ عَلَى إِيْتَاءِ الزَّكَاةِ، ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان أن الدين للنصيحة، رقم ٢٦.

(٢) القرضاوي، الدكتور يوسف، فقه الزكاة، مؤسسة الرسالة الطبعة السابعة ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م، بيروت- لبنان،

(٣) القرضاوي، الدكتور يوسف، فقه الزكاة، ١٠/١.



وقد شرع الإسلام الكفارات المالية؛ والتي تكون نتيجة خلل في الانضباط في جانب القول أو الفعل؛ وذلك لتكفير السيئات، وجبر ذلك الخلل، وفيها أيضاً تخفيف ورحمة للفقير والمحتاج، مما تنعكس آثاره الإيجابية على الفرد والمجتمع، ككفارة الإفطار في رمضان، وكفارة الظهار لمن لم يجد رقبة ولم يستطع الصيام، ومن ذلك كفارة اليمين، فعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: **إِنِّي أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي نَفَرٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ، فَقَالَ: "إِنِّي وَاللَّهِ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ، فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ، وَتَحَلَّلْتُهَا"** (١)، أي دفعت أو فعلت (٢) كفارة ذلك اليمين، قال الشيخ محمد أبو زهرة: "نجد الكفارات للذنوب تعاوناً اجتماعياً، وكان الذنب الذي يُرتكب، أو التقصير في عبادة هو اعتداء اجتماعي، فلا يُكفر الاعتداء الاجتماعي إلا تعاون اجتماعي يسدّ النقص ويُرْزِل الخلل، فعن معاذ بن جبل رضي الله عنه : قال كنت مع النبي ﷺ في سفر فقال: **"الصدقة تطفئ الخطيئة كما تطفئ الماء النار"** (٣)، إذ كل معصية يجب لتكفيرها أن يتوب صاحبها، ويقطع عنها، وأن يُقدم للمجتمع معونة بقدر ما قدم من أذى على طاقته" (٤)، وهكذا يظهر أن للكفارات رسالة اجتماعية سامية على توديعها في المجتمع، إضافة إلى أثره النفسي الإيجابي على صاحبها.

وقد شرع الإسلام الصدقات المستحبة؛ وهي باب كبير من أبواب الخير والرحمة والتعاون في المجتمع الإسلامي، يقدمها المسلم طاعة لله تعالى، والتي لها دور كبير في تقدم المجتمع ورفعته، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، **أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْنَعُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا**

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: فرض الخمس، باب وَمِنْ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الْخُمْسَ لِأَوَائِبِ الْمُسْلِمِينَ، رقم ٣١٣٣، ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب نَدَبٌ مِنْ حَلْفِ يَمِينٍ أَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا أَنْ يَأْتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَيُكْفَرُ عَنْ يَمِينِهِ، رقم ١٦٤٩.

(٢) النووي، النهاج شرح صحيح مسلم، ١١٢/١١، باختصار وتصرف.

(٣) رواه الترمذي، السنن، كتاب: الإيمان، باب: ما جاء في حرمة الصلاة، رقم ٢٦١٦، وقال أبو عيسى: "هذا حديث حسن صحيح"، وابن ماجه، للسنن، كتاب: للفتن، باب: كَفَّ اللِّسَانَ فِي الْفِتْنَةِ، رقم ٣٩٧٣.

(٤) أبو زهرة، محمد، تنظيم الإسلام للمجتمع، ص ٢١.

مَكَانٍ يَنْزِلَانِ فِيَقُولَانِ أَحَدُهُمَا: "اللَّهُمَّ اعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا"، وَيَقُولُ الْآخَرُ: "اللَّهُمَّ اعْطِ مُنْسِكًا تَلْفًا"<sup>(١)</sup>،

فالإسلام دين يدعو إلى الإنفاق المستمر وفي طرق الخير كلها كتقديم الأموال للفقراء والمحتاجين، ومن ذلك الأوقاف المتنوعة؛ والتي ظهرت مبكرة في زمن النبي ﷺ؛ واستمرت عبر التاريخ الإسلامي، ومنها: بناء المساجد، ومراكز العلم، والمدارس والمستشفيات وغيرها.

---

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب قول الله تعالى: {فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى} [الليل ٥-١٠]، "اللَّهُمَّ اعْطِ مُنْفِقًا مَالًا خَلْفًا"، رقم ١٤٤٢، ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: في المنفق والممسك، رقم ١٠١٠.

## المبحث الخامس

### الانضباط في الجانب العسكري

إنَّ الإسلام جاء لتحقيق أعظم المبادئ الإنسانية من الرحمة والمحبة والتعاون، وعمل على أن ينتشر العدل والتوازن، وأن تسود مبادئ المساواة في الحقوق والواجبات بين أفراد المجتمع، وسعى أن يكون المسلمون في تعاملهم كالجسد الواحد، وكالبنیان المرصوص.

لقد تتابع الإيذاء على المسلمين، وكنتيجة طبيعية لشدة التحدي وقسوة المحاربة للإسلام والمسلمين؛ وكذلك حاجة الدولة التي نشأت في المدينة لقوة تحميها؛ ولأنَّ الانضباط العسكري من تعاليم الإسلام<sup>(١)</sup>؛ لذلك جاء الاهتمام بالانضباط العسكري.

وقد بيّن الدكتور أحمد رجب الأسمر مفهوم الانضباط العسكري فقال: "أن يكون الجيش ملتزماً بالتنظيم المعتمد له، يعرف كل جندي، وكل مسئول، وكل فرقة المكان المخصص لها؛ فالفرسان فرسان، والمشاة مشاة، والمقدمة مقدمة، والساقة ساقة"<sup>(٢)</sup>، وهكذا القلب والجناحان (الميمنة والميسرة). وأن يلتزم بالأوامر الصادرة إليه من القيادة ويطيعها، فلا اجتهدات فردية ولا اتباع للهوى"، ومن المعروف عسكرياً أن الجيش الأكثر ضبطاً من حيث

---

(١) انظر: القرعاوي، محمد بن عبدالعزيز السليمان، الجديد في شرح كتاب التوحيد، دراسة وتحقيق: محمد بن أحمد سيد أحمد، مكتبة السوادي، جدة-المملكة العربية السعودية، الطبعة: الخامسة، ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م، ص ٣٢٩.

(٢) قال النووي "السَّاقَةُ: وَهُمْ الَّذِينَ يَكُونُونَ آخِرَ الْعَسْكَرِ" النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٢٣٦/٦، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "طُوبَى لِمَنْ أَخَذَ بِعِزِّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ، وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ"<sup>(٣)</sup> رواه البخاري، الصحيح، كتاب الجهاد والسير باب: الحِرَاسَةِ فِي الْغَزْوِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، رقم ٢٨٨٧.

النظام والطاعة ووحدة الرأي والموقف أجدر بتحقيق النصر من الجيش الذي يركب فيه كل رأسه، وينطلق على هواه فتعمه الفوضى، ويسوده الاضطراب<sup>(١)</sup>.

وهناك من وضّح المفهوم بصورة أخرى فقال: "الانضباط يعني الالتزام، وعكسها الانفلات والفوضى، وتستخدمها الجيوش للدلالة على كفاءتها وقدراتها، وعلى مدى نجاح القيادة وفعاليتها. والالتزام ضروري للنجاح في الحياة، وهو سر تقدم الامم ونجاح الأعمال في كافة أنواع التنظيمات المدنية والعسكرية. والالتزام يعني إطاعة الأوامر والتعليمات واحترام القواعد والقوانين والتقيّد بالنظام والالتزام بالتقاليد والأعراف، والانضباط الجيد هو الذي يستخدم للنصح والارشاد وليس للعقاب الدائم. والانضباط في الجيش هو عبارة عن الروح في الجسد، وهو عبارة عن حياة أو موت بالنسبة للجيش"<sup>(٢)</sup>.

وهناك من دمج بين الضبط والربط العسكري فقال: "الضبط والربط اصطلاح غير محدد المفهوم والتعريف، وإن كان تصوراً يعني: الالتزام بقواعد السلوك العسكري والأنظمة والتعليمات والقوانين الصادرة عن هيئه اجتماعيه أو رسميه، وبشكل إجمالي يمكن تعريف للضبط والربط على أنه: التمسك والالتزام التام والدقيق بالنظام أي أنه التزام وليس اختيار أو طوعية، وبما أن للضبط والربط العسكري هو اصطلاح عسكري ومعناه ينصرف لأغراض عسكرية بحثة فلن للمفهوم الخاص للضبط والربط العسكري هو "مجموعة الأوامر والتعليمات التي يتلقاها العسكري أثناء الخدمة ممن هم أعلى منه رتبة " وتنفيذ هذه الأوامر على نحو يؤكد دقته وسرعة تنفيذ الأوامر الصادرة إليه، ومدى ارتباط الفرد بالجهاز الذي يقوم بخدمته"<sup>(٣)</sup>.

(١) الأسمر، الدكتور أحمد رجب، النبي ﷺ المربي، دار الفرقان، الأردن، عمان، الطبعة الأولى،

١٤٢٢هـ/٢٠٠١م، ص ٥٨٠.

(٢) ابو النور، العميد أنور خلف، مساعد المفوض السياسي للشئون العسكرية، المفوض السياسي للامن الوطني،

٢٠١٠م، للموقع عبر الانترنت: [www.png.plo.ps](http://www.png.plo.ps)

(٣) شهادة، المقدم تامر، مدير الإدارة العامة للتدريب بالشرطة، الموقع [www.gca.gov.ps](http://www.gca.gov.ps)

وهناك من لفت الانتباه إلى أهمية السيطرة والتحكم وتنفيذ القوانين لتحقيق السلوك المتميز فقال: "مفهوم الضبط والربط العسكري: يعني التحكم والسيطرة والتنظيم والتنفيذ الآلي والغريزي للأوامر والتعليمات؛ وتحقيق ذلك لا بدّ من تحقيق مجموعة من الإجراءات والقوانين المستمدة من القيم المجتمعية والدينية والمهنية والتي تهدف إلى تحقيق السلوك العالي والمرغوب فيه والذي أساسه الطاعة التامة للأوامر والتعليمات التي تصدر من قبل القيادات العليا"<sup>(١)</sup>.

وإنّ المتتبع للسيرة النبوية يجد أنّ الدعوة إلى الإسلام بدأت بمنتهى الرفق واللطف - برغم شدة المعارضة والإيذاء والتعذيب-، وكان للصبر على الإيذاء واحتمال الأذى والكف عن الرد على ذلك الإيذاء بالقوة هو الهدي العام في الفترة المكية، واستمر المسلمون على ذلك ثلاثة عشر عاماً<sup>(٢)</sup>، لم يأذن النبي ﷺ خلالها باستخدام القوة أو برفع سلاح، بل أمرهم بالصبر على أشد أنواع الإيذاء المادي والمعنوي، فعن خباب رضي الله عنه قال: "شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا ألا تستنصر لنا ألا تدعو لنا؟! فقال: "قد كان من قبلكم؛ يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض، فيجعل فيها، فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه، فيجعل نصفين، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه، فما يصده ذلك عن دينه. والله ليتمنّ هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت، لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه؛ ولكنكم تستعجلون"<sup>(٣)</sup>.

وقد ذكر الإمام البخاري رحمه الله تعالى - في باب: ما لقي للنبي ﷺ وأصحابه من المشركين بمكة<sup>(٤)</sup> عدة أحاديث في ذلك، كما أنّ سيرة النبي ﷺ وسيرة أصحابه رضي الله عنهم - مليئة بمواقف احتمال الأذى، ومن ذلك ما ذكره عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، حيث قال: "كَانَ أَوَّلَ مَنْ

(١) المدني: الرائد، خالد، الضبط العسكري والقيم، الموقع: [www.png.plo](http://www.png.plo)

(٢) وهي الفترة الأطول في بعثة النبي ﷺ.

(٣) البخاري، الصحيح، كتاب المناقب، باب: ما لقي النبي ﷺ وأصحابه من المشركين بمكة، رقم ٣٨٥٢.

(٤) المصدر السابق نفسه.

أظهر إسلامه متبعة: رسول الله ﷺ، وأبو بكر، وعمر، وأمه سمية، وصهيب، وبلال، والمقداد - رضي الله عنهم -، فأما رسول الله ﷺ فمتعة الله ببعثه أبي طالب، وأما أبو بكر فمتعة الله بقومه، وأما سائرهم فأخذهم المشركون، وألبسوه أزرع الحديد، وصهرؤهم في الشمس، فما منهم من أحد إلا وقد واثمهم<sup>(١)</sup> على ما أرادوا، إلا بلالاً، فإنه هانت عليه نفسه في الله، وهان على قومه، فأخذوه فأغطوه الوildان، فجعلوا يطوفون به في شِعَابِ مَكَّةَ، وهو يقول: أحمَدُ<sup>(٢)</sup>، وهذا بلا شك يدل على شدة التعذيب.

وتتضح أهم مبادئ ومظاهر الانضباط العسكري من خلال المطلبين الآتيين:

المطلب الأول: الأصول العامة والأخلاق السامية في الجهاد الإسلامي

المطلب الثاني: الأسس الرئيسة للانضباط العسكري

المطلب الأول: الأصول العامة والأخلاق السامية في الجهاد الإسلامي

إن الجهاد في الإسلام يختلف عن الحروب والنزاعات التي تقع بين الدول لتحقيق مصالح مادية، أو مطامع فردية، كما أن للجهاد الإسلامي أصوله وضوابطه وقواعده ومبادئه السامية حتى يصلح أن يطلق عليه جهاد شرعي.

وتجدر الإشارة إلى سنة كونية وهي التدافع<sup>(٣)</sup> والصراع بين أهل الحق وأهل الباطل، قال

قَالَ: ﴿وَلَوْ سَئَلَهُ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٩٩]،

ففي قصة سماع عدد من المشركين لرسول الله ﷺ، لما سئل أبو جهل عن رأيه فيما سمع؛

(١) واثمهم: وافقهم على ما أرادوا من ترك إظهار الإسلام" السندي، كفاية الحاجة في شرح سنن ابن ماجه، وهو بحاشية السنن، ٥٩/١.

(٢) ابن ماجه، السنن، كتاب: أبواب فضائل أصحاب رسول الله ﷺ، باب فضائل بلال، رقم ١٥٠، ورواه الإمام أحمد، المسند، رقم ٣٧٣٢، وقال الشيخ شعيب: "إسناده حسن".

(٣) "الدفع: الإزالة بقوة، والمدافعة: المزاومة"، ابن منظور، لسان العرب، ٢٧٤/٥، باختصار.

لم يكن انتقاده للإسلام، بل كان اعتراضه على الشرف والمنزلة التي نالها بنو هاشم باصطفاء الله تعالى نبياً منهم ﷺ، قال ابن هشام: "قال الأخنس بن شريق: يا أبا الحكم، ما رأيك فيما سمعت من محمد؟، فقال: ماذا سمعت؟، تتازعنا نحن وبنو عبدمناف الشرف أطعموا فأطعمنا، وحملوا فحملنا، وأعطوا فأعطينا، حتى إذا تحازينا على الركب، وكنا كفرسي رهان، قالوا منا نبي يأتيه الوحي من السماء فمتى ندرك مثل هذه؟ والله لا نؤمن به أبداً ولا نصدقها!"<sup>(١)</sup>.

إن المعرفة بهذه السنة تُوجب على أهل الإسلام الاستمرار في الدعوة إلى الله تعالى، والعمل على إزالة العوائق بين الناس والإسلام، كما تُوجب الاستعداد المستمر لأي عدوان محتمل، وأن يكونوا في مقدمة الأمم بإيجاد القوة العسكرية المدافعة عن الحق.

كما ينبغي على المؤمنين الحرص على فتح الميدان لتتعرف الأمم والشعوب على حقيقة الإسلام وصورته المشرقة، ففي دعوة أعدى أعداء الإسلام - وهم يهود خيبر -؛ تجد التوجيه النبوي بالحرص على إيمان الناس مهما صدر منهم من عداوة وبغضاء، فعن علي بن أبي طالب عليه السلام قال النبي ﷺ، يوم خيبر: "لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح على يديه يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، فبات الناس ليلتهم أيهم يعطى فغدوا كلهم يرجونه فقال: "أين علي؟". فقيل: "يشنكي عينيه"، فبصق في عينيه، ودعا له فبرأ، كان ثم يكن به وجع، فأعطاه فقال "أقاتلهم حتى يكونوا مثلاً؟" فقال: "أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم، فوالله لأن يهدي الله رجلاً بك خير لك من أن يكون لك حمر النعم"<sup>(٢)</sup><sup>(٣)</sup>.

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ١٥٧/٢.

(٢) "حمر النعم: وهو من ألوان الإبل المحمودة، قيل: المراد خير لك من أن تكون لك فتصدق بها وقيل تقتنيها وتملكها، وكانت مما تتفاخر العرب بها"، ابن حجر، فتح الباري، ٤٧٨/٧.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب فضائل الصحابة - رضي الله تعالى عنهم -، باب: مناقب علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن - رضي الله تعالى عنه - رقم (٣٧٠١)، ومسلم، الصحيح، كتاب فضائل الصحابة - رضي الله تعالى عنهم -، باب: من فضائل علي بن أبي طالب عليه السلام - رقم (٢٤٠٦).

وقد أشار الدكتور عبد الكريم زيدان إلى سُنَّة التدافع فقال: "والتدافع بين الحق والباطل في حقيقته تدافع بين أصحاب الحق وأصحاب الباطل؛ أي بين المؤمنين وبين غيرهم؛ لأنهم هم الذين يحملون معاني الحق، وغيرهم يحمل معاني الباطل، ويسعون إلى إظهار هذه للمعاني في الخارج، وإقامة شؤون الحياة على أساسها؛ فيحصل التعارض والتزاحم والتدافع بين الفريقين"<sup>(١)</sup>، وبهذا التدافع تستخدم الأطراف المتدافعة القوة للدفاع عن ما تعتقده صواباً، أو يحقق لها مصالح مادية أو معنوية.

إنَّ انضباط المسلمين في فهمهم لهذه السنة يقتضي الاستعداد المستمر بالتخطيط الشامل ومنه التخطيط العسكري، ويشير الدكتور يحيى البطوش إلى أهم ميزات الخطط العسكرية للنبي ﷺ فيقول: "أولاً: وضوح الأهداف المراد الوصول إليها، وتحديدتها بحيث يستوعبها الجند على كافة مستوياتهم مما يسهل تنفيذها. ثانياً: توفير الإمكانيات المادية والبشرية اللازمة لتنفيذ الأهداف حسب القدرة. ثالثاً: التنسيق بين جميع الأعمال الموصلة لتحقيق الأهداف على أساس من التعاون والانسجام. رابعاً: تحقيق الأمن النفسي للأفراد والجماعات؛ ففي كل الخطط يطمئن الجميع لأن الأمور التي تواجههم قد أخذت بعين الاعتبار. خامساً: تنمية مهارات وقدرات القادة عن طريق ما يقومون به من وضع الخطط التي تعد اختباراً للفعل، وتمريناً للبحث عن أساليب النجاح في الميدان حيث صراع العقول والإرادات. سادساً: تحقيق الاستثمار الأفضل للموارد المادية والبشرية، مما يؤدي إلى الاقتصاد في الوقت والتكاليف وسرعة الوصول إلى الهدف"<sup>(٢)</sup>.

إنَّ هناك فئة من الناس تأبى الانقياد للحق - رغم يقين الكثيرين منهم أن الإسلام هو الدين الحق - بل تعارضه وتحاربه، ولكنها إذا وجدت قوة تدافع عن الحق وأهله فقد تكف شرها

(١) زيدان، الدكتور عبد الكريم، الممنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد، ص ٤٥، بتصرف يسير.

(٢) البطوش، الدكتور يحيى، التخطيط العسكري في السنة النبوية، ص ٦٣-٦٥، باختصار.



أو تطلب السلم<sup>(١)</sup>، فعند ذلك يوافق المسلمون على ذلك من منطلق قوة لا من ضعف، وفي ذلك

تنفيذ عملي لقول الله تعالى: ﴿وَأَعِذُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْغَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ

وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا

تُظْلَمُونَ ﴿٦١﴾ \* وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ مَا تَوْكَلَ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٢﴾ [الأنفال: ٦٠-٦١]،

وأرشد النبي ﷺ إلى أهم مصادر القوة، وهو الرمي، فعن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال سمعت رسول

الله ﷺ يقول: ﴿وَأَعِذُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠] أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ

أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ<sup>(٢)</sup>، ومع التطور للمعاصر يشمل ذلك الطيران الحربي،

وأشكال القاذفات، وغيرها.

إنَّ الجهاد كلمة عامة تشمل معاني بذل الجهد بالنفس أو المال أو اللسان في سبيل الله، قال

ابن منظور: "والجهاد المبالغة واستفراغ الوسع في الحرب أو اللسان أو ما أطاق من شيء"<sup>(٣)</sup>،

فعن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَأَلْسِنَتِكُمْ»<sup>(٤)</sup>، قال الأمير

الصنعاني - رحمه الله تعالى -: "الحديث دليل على وجوب الجهاد بالنفس: وهو بالخروج والمباشرة

للكفار، وبالمال: وهو بذله لما يقوم به من النفقة في الجهاد والسلاح ونحوه؛ وهذا هو المفاد من

عدة آيات في القرآن، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ [التوبة ٤١]، والجهاد باللسان:

بإقامة الحجة عليهم، ودعائهم إلى الله تعالى، وبالأصوات عند اللقاء والجزر ونحوه من كل ما فيه

(١) يرى اللواء محمود شيت خطاب أن السلم هو الأصل في علاقة المسلمين مع غيرهم، وأن الحرب هي

الاستثناء، حيث قال: "إن السلم في الإسلام هو القاعدة الثابتة، والحرب هي الاستثناء"، اللواء محمود شيت

خطاب، للرسول القائد، ص ٣٣.

(٢) رواه مسلم، الصحيح، كتاب الإمارة، باب: فضل الرمي والحث عليه وذم من علمه ثم نسيه، رقم ١٩١٧.

(٣) ابن منظور، لسان العرب، ١٣٣/٣، مادة جهد.

(٤) أبو داود، السنن، كتاب: الجهاد، باب كراهية ترك الغزو، رقم ٢٥٠٦، والنسائي، السنن، كتاب: الجهاد، باب:

وجوب الجهاد، رقم ٣٠٩٦، والإمام أحمد، المسند، ١٢٢٦٨، قال الشيخ شعيب الأرناؤوط: "إسناده صحيح

على شرط مسلم".

نكاية العدو، قال تعالى: ﴿لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنْهُ نَبَأٌ إِلَّا كُتِبَ لَهُ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾ [التوبة: ١٢٠] (١)،

فهذه للعموم والشمول لمعانى الجهاد ينبغي أن يُحسن المسلمون استثماره؛ باستحضار الأجر والثواب في الدعوة إلى الله تعالى يشتمل الأساليب المعاصرة والقديمة وفق الحكمة والأسلوب الأنسب.

كما ينبغي الإشارة إلى الحرص على استخدام مصطلح الجهاد عند المسلمين؛ لتمييزه عن أنواع القتال والحروب التي تُشنها الدول الأخرى؛ لأنَّ مبادئ الجهاد وقواعده وأصوله من خصائص الأمة الإسلامية.

وتجدر الإشارة إلى أنَّ الجهاد بمعنى القتال في سبيل الله مستمر حتى يجاهد آخر المسلمين مع عيسى عليه السلام، والانضباط يقتضي الاستعداد المستمر لأعداء الإسلام، فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما - يقول سمعتُ النبي ﷺ يقول: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»، قَالَ: "فَيُنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﷺ فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ: "تَعَالَى صَلِّ لَنَا". فَيَقُولُ: "لَا، إِنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرَاءُ. تَكْرِمَةً لِلَّهِ هَذِهِ الْأُمَّةُ" (٢)، ويلاحظ أنه عند إطلاق كلمة الجهاد يراد بها قتال الكفار (٣)، وينبغي استحضار أنَّ اللجوء لاستخدام القوة يُستخدم عند الحاجة والضرورة فقط.

(١) الأمير الصنعاني، محمد بن إسماعيل، المتوفى: ١١٨٢ هـ، سبل السلام للموصلة إلى بلوغ المرام، اعتنى به نشأت كمال، وأحاديث الكتاب مخرجة من كتب الألباني، دار البصيرة، الإسكندرية، الطبعة الأولى ٢٠٠٢ م، ١٨٤/٤.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: التوحيد، باب: قول النبي ﷺ: "لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ يُقَاتِلُونَ"، وَهُمْ أَهْلُ الْعِلْمِ، رقم ٧٣١١، ومسلم، الصحيح، الإيمان، باب: نزول عيسى ابن مريم حاكمًا بشريةً نبيًا مُحَمَّدٌ ﷺ، رقم ١٨٢٢.

(٣) الدكتور مرعي بن عبد الله بن مرعي، أحكام المجاهد بالنفس في سبيل الله عز وجل في الفقه الإسلامي، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، ودار العلوم والحكم، سوريا، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ/٢٠٠٣ م، ٢٧/١-٢٨.

كما ينبغي التأكيد على أهمية الإخلاص لله تعالى بالجهاد في سبيله تبارك وتعالى فالنبية الداخلية القلبية هي التي تحرك المجاهد، والمقصد الأسمى والغاية العظمى النبيلة التي يريد تحقيقها من الجهاد هي أن تكون كلمة الله هي العليا، فعن أبي موسى رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: الرجل يُقاتل للمُغْنَمِ، والرجل يُقاتل للذكر، والرجل يُقاتل ليرى مكانه، فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ ﷺ: "مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ"<sup>(١)</sup>، فغاية الجهاد هي غاية نبيلة سامية، فليس فيها تسلط على فئة ضعيفة، بل الهدف الأسمى أن يكونوا أخوة للمسلمين لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم<sup>(٢)</sup>؛ ذلك أن غاية الجهاد واضحة ومقررة، فالقتال عند المسلمين يختلف عن غيرهم، قال اللواء محمود شيت خطاب: "إن الإسلام لا يؤمن بالحروب التي تثيرها العصبية العنصرية، كما يستبعد الحروب التي تثيرها المطامع والمنافع: حروب الاستعمار، والاستغلال، والبحث عن الأسواق والخامات، واستعباد المرافق والرجال، كما يستبعد الإسلام الحروب التي تثيرها حُب الأمجاد الزائفة، أو حُب المغنم الشخصية"<sup>(٣)</sup>.

إن الأخلاق السامية والمبادئ الراقية في جهاد المسلمين هي قضايا أساسية ينضبط المسلمون بها ولا يتنازلون عنها ولا يتساهلون في تحقيقها، فقد كان الرسول ﷺ يؤكد على قادة الجند بحفظ ورعاية تلك المبادئ؛ فعن بُرَيْدَةَ رضي الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْصَاهُ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا، ثُمَّ قَالَ ﷺ: «اغزُوا بِاسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ، اغزُوا، وَلَا تَغْلُوا، وَلَا تَغْدِرُوا، وَلَا تَمْتَلُوا، وَلَا تَقْتُلُوا وَبِدَا. وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ - أَوْ خِلَالٍ - فَأَيُّتَهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ، ثُمَّ

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا، رقم ٢٨١٠، ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، رقم ١٩٠٤.

(٢) انظر حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه في دعوة يهود خيبر إلى الإسلام، في الانضباط العسكري ص ١٨٨.

(٣) اللواء محمود شيت خطاب، الرسول القائد، ص ٣٣.

ادْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ<sup>(١)</sup> مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ، فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا فَلَاخِبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي يَجْرِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ، فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَسَلِّهُمْ الْجَزِيَّةَ فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ. وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ فَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَلَا ذِمَّةَ نَبِيِّهِ، وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ فَإِنَّكُمْ أَنْ تَخْفِرُوا ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكُمْ أَهْوَنُ مِنْ أَنْ تَخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ. وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي أَنْ تُصِيبَ حُكْمُ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا»<sup>(٢)</sup>.

إِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ فِيهِ أَهَمُّ الْمَعَانِي وَالتَّوْجِيهَاتِ وَالْأَخْلَاقِ السَّامِيَةِ وَالْمَبَادِئِ الرَّفِيعَةِ الَّتِي يَنْضَبِطُ بِهَا الْجَنْدِيُّ الْمُسْلِمُ وَيَسِيرُ فِي ضَوْءِهَا الْجَيْشُ الْإِسْلَامِيُّ، وَقَدْ أَشَارَ الْإِمَامُ لِلنَّوَوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - إِلَى أَهْمِهَا فَقَالَ: فِي هَذِهِ الْكَلِمَاتِ مِنَ الْحَدِيثِ فَوَائِدُ مُجْمَعٌ عَلَيْهَا: وَهِيَ تَحْرِيمُ الْغَنَرِ، وَتَحْرِيمُ الْغُلُولِ، وَتَحْرِيمُ قَتْلِ الصَّبَتَيْنِ إِذَا لَمْ يُقَاتِلُوا، وَكَرَاهَةُ الْمُثَلَّةِ، وَاسْتِخْبَابُ وَصِيَّةِ الْإِمَامِ أَمْرَاءَهُ وَجَبُوشَهُ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى، وَالرَّفْقُ بِاتِّبَاعِهِمْ، وَتَعْرِيفُهُمْ مَا يَحْتَاجُونَ فِي غَزْوِهِمْ، وَمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ، وَمَا يَحِلُّ لَهُمْ، وَمَا يَحْرُمُ عَلَيْهِمْ، وَمَا يُكْرَهُ وَمَا يُسْتَحَبُّ. قَوْلُهُ ﷺ: "ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ، وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ، وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ، فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا فَلَاخِبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ، يَجْرِي عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي يَجْرِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ، مَعْنَى

(١) الْأَصْلُ أَنَّ الْهَجْرَةَ وَالتَّحَوُّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ النَّبَوِيَّةِ كَانَ قَبْلَ فَتْحِ مَكَّةَ، ثُمَّ أَصْبَحَ مِنْ دَارِ الْحَرْبِ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ،

وَمِثْلَانِ تَوْضِيحَ بَعْضِ ذَلِكَ فِي كَلَامِ الْإِمَامِ النَّوَوِيِّ، وَفِي الْفَصْلِ الثَّالِثِ مِنْ هَذِهِ الرِّسَالَةِ.

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ: الْجِهَادِ وَالسَّيْرِ، بَابُ تَأْمِيرِ الْإِمَامِ الْأَمْرَاءَ عَلَى الْبُعُوثِ وَوَصِيَّتِهِ إِيَّاهُمْ بِأَذَابِ

الْفَرِّوِ وَغَيْرِهَا، بَعْدَ رَقْمِ ١٧٣١.

هَذَا الْحَدِيثُ: أَنَّهُمْ إِذَا اسْلَمُوا اسْتَحَبَّ لَهُمْ أَنْ يَهَاجِرُوا إِلَى الْمَدِينَةِ، فَإِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ كَانُوا كَالْمُهَاجِرِينَ قَبْلَهُمْ فِي اسْتِحْقَاقِ الْفَيْءِ وَالْغَلِيمَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَإِلَّا فَهُمْ أَغْرَابُ كَسَائِرِ أَغْرَابِ الْمُسْلِمِينَ السَّاكِنِينَ فِي الْبَادِيَةِ مِنْ غَيْرِ هِجْرَةٍ وَلَا غَزْوٍ، فَتَجْرِي عَلَيْهِمْ أَحْكَامُ الْإِسْلَامِ قَوْلَهُ ﷺ: "إِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْلَهُمُ الْجَزِيَّةَ، فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ" قَوْلَهُ ﷺ: "وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَلَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ، فَلَا تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ، وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ، فَإِنَّكُمْ إِنْ تُخْفِرُوا ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكُمْ أَهْوَنَ مِنْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ ﷺ" (١).

كما أن من أعظم مبادئ المسلمين أنهم لا يتمنون لقاء العدو، فقد قال رسول الله ﷺ: "لَا تَتَمَتُّوا لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَاسْكُوا اللَّهُ الْعَافِيَةَ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا" (٢)، قال الإمام النووي -رحمه الله-: "إِنَّمَا نَهَى ﷺ عَنْ تَمَنِّيِ لِقَاءِ الْعَدُوِّ لِمَا فِيهِ مِنْ صُورَةِ الْإِعْجَابِ، وَالِاتِّكَالِ عَلَى النَّفْسِ، وَالْوُثُوقِ بِالْقُوَّةِ، وَهُوَ نَوْعٌ بَغْيٍ، وَقَدْ ضَمِنَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَنْ بَغَى عَلَيْهِ أَنْ يَنْصُرَهُ، وَلِأَنَّهُ يَتَضَمَّنُ قِتْلَ الْإِهْتِمَامِ بِالْعَدُوِّ وَاحْتِقَارَهُ، وَهَذَا يُخَالِفُ الْإِحْتِيَاظَ وَالْحَزْمَ" (٣)، وقال: "وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ الْإِحْتِرَازُ مِنَ الْمَكَارِهِ وَأَسْتِيبَاحِهَا، وَفِيهِ التَّسْلِيمُ لِقَضَاءِ اللَّهِ عِنْدَ حُلُولِ الْأَقَاتِ" (٤).

وفي مقارنة بسيرة بين هذه الأخلاق السامية والمبادئ النبيلة وبين أخلاق ومعاملات الجيوش الأخرى يظهر الفارق الشاسع، والمثال البارز هو ما فعله لليهود في فلسطين ولا زالوا. وقد جاء التأكيد على المعاني العظيمة في جهاد المسلمين، ومن ذلك نهى النبي ﷺ عن قتل النساء والصبيان غير المقاتلين، فعن نافع أن عبد الله ﷺ: أَخْبَرَهُ أَنَّ امْرَأَةً وَجِدَتْ فِي بَعْضِ مَغَازِي

(١) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ١٦٩/٦.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ أَوَّلَ النَّهَارِ آخَرَ الْقِتَالِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ، رقم ٢٩٦٦، ومسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: كراهة تَمَنِّيِ لِقَاءِ الْعَدُوِّ

وَالأمر بالصبر عند اللقاء، رقم ١٧٤٢.

(٣) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ١٨٣/٦.

(٤) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٢٦٤/٧.

النَّبِيِّ ﷺ مَقْتُولَةً؛ فَأَنْكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَتْلَ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ<sup>(١)</sup>، قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:- "أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى الْعَمَلِ بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَتَحْرِيمِ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ إِذَا لَمْ يُقَاتِلُوا، فَإِنْ قَاتَلُوا قَالَ جَمَاهِيرُ الْعُلَمَاءِ: يُقْتَلُونَ، وَأَمَّا شُبُوحُ الْكُفَّارِ فَإِنْ كَانَ فِيهِمْ رَأْيٌ قَتَلُوا، وَإِلَّا فَفِيهِمْ وَفِي الرُّهْبَانِ خِلَافٌ"<sup>(٢)</sup>.

وَلَا بُدَّ مِنَ التَّأَكُّيدِ عَلَى أَنَّ الشُّرُوءَ مِنَ الْمَبَادِئِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْعَظِيمَةِ وَالْقَضَايَا الْأَسَاسِيَّةِ الَّتِي يَنْبَغِي عَلَى وِلَاةِ الْأَمْرِ وَالْمَسْنُولِينَ وَالْقَادَةَ الْعَسْكَرِيَّةِ اعْتِمَادَهَا فِي اتِّخَاذِهِمُ لِلقَرَارَاتِ، وَخَاصَّةِ الْقَرَارَاتِ الْمَصِيرِيَّةِ الَّتِي تَنْتَرِبُ آثَارُهَا عَلَى فَنَّةٍ مِنَ الْمَجْتَمَعِ، أَوْ عَلَى الْمَجْتَمَعِ بِصُورَةٍ عَامَةٍ؛ إِذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَخَلَفَاؤُهُ الرَّاشِدُونَ ﷺ قَدْ اعْتَمَدُوا وَسَارُوا عَلَيْهَا فَأُولَى بِمَنْ يَقْتَدِي بِهِمْ أَنْ يَسِيرَ عَلَى ذَلِكَ، وَمِنْ ذَلِكَ مَشَاوِرَةُ النَّبِيِّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ ﷺ فِي بَدْرِ، بَلْ إِنَّ بَعْضَ الصَّحَابَةِ ﷺ كَانَ يُقَدِّمُ رَأْيَهُ دُونَ مَشَاوِرَةِ أَوْ طَلَبِ لِرَأْيٍ لِعَلَّهِمْ بِحُبِّ النَّبِيِّ ﷺ وَحِرْصِهِ عَلَى سَمَاعِ كُلِّ مَا فِيهِ مَصْلَحَةٌ لِلْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ، قَالَ ابْنُ هِشَامٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:- "الْحَبَابُ ﷺ يُشِيرُ عَلَيْهِ ﷺ بِمَكَانِ النَّزُولِ، قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: فَحَدَّثَ عَنْ رِجَالٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمَةَ أَنَّهُمْ ذَكَرُوا أَنَّ الْحَبَابَ بْنَ الْمُنْذَرِ بْنِ الْجَمُوحِ ﷺ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَرَأَيْتُ هَذَا الْمَنْزِلَ أَمْنٌ لَكَ اللَّهُ لَيْسَ لَنَا أَنْ نَتَقَدَّمَ وَلَا نَتَأَخَّرَ عَنْهُ أَمْ هُوَ لِلرَّأْيِ وَالْحَرْبِ وَالْمَكِيدَةِ؟! قَالَتْ ﷺ: "بَلَى، هُوَ الرَّأْيُ وَالْحَرْبُ وَالْمَكِيدَةُ"، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَإِنَّ هَذَا لَيْسَ بِمَنْزِلٍ، فَانْهَضَ بِالنَّاسِ حَتَّى نَأْتِيَ أَدْنَى مَاءٍ مِنَ الْقَوْمِ فَنَنْزِلُهُ ثُمَّ نَغُورُ مَا وَرَاءَهُ مِنَ الْقَلْبِ ثُمَّ نَبْنِي عَلَيْهِ حَوْضًا فَنَمْلُؤُهُ مَاءً، ثُمَّ نَقَاتِلُ الْقَوْمَ فَنَشْرِبُ وَلَا يَشْرِبُونَ" فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَقَدْ أَشْرَبْتُ بِالرَّأْيِ" فَانْهَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ النَّاسِ، فَسَارَ حَتَّى إِذَا أَتَى أَدْنَى مَاءٍ مِنْ الْقَوْمِ نَزَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَمَرَ بِالْقَلْبِ فَغَوَّرَتْ وَبَنَى حَوْضًا عَلَى الْقَلْبِ الَّذِي نَزَلَ فَمَلَأَهُ مَاءً، ثُمَّ قَذَفُوا فِيهِ

(١) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: الْبُخَارِيُّ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ: الْجِهَادِ وَالسِّيرِ، بَابُ: قَتْلِ الصَّبِيَّانِ فِي الْحَرْبِ، رَقْمٌ ٣٠١٤، وَمُسْلِمٌ،

الصَّحِيحُ، كِتَابُ: الْجِهَادِ وَالسِّيرِ، بَابُ: تَحْرِيمِ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ، رَقْمٌ ١٧٤٤ .

(٢) النَّوَوِيُّ، الْمَنْهَاجُ شَرْحُ صَحِيحِ مُسْلِمٍ، ١٨٨/٦ .

الآية<sup>(١)</sup>، وبلاحظ ما يأتي: معرفة الصحابة عليهم السلام بمحبة النبي صلى الله عليه وآله للآراء العسكرية النافعة، بل وتنازله عن رأيه العسكري-أحياناً- لأخذه بذلك الرأي، وفي هذا تعليم وتوجيه للأمة، ووجوب الاقتداء والانتفاع بذلك، وانضباط الصحابة عليهم السلام بالوحي فهم لا يقدمون آراءهم إذا علموا أن أمراً من الوحي قد صدر بذلك، وهذا من عظيم طاعتهم الله تعالى، وتقديرهم للوحي وبقينهم بعصمته، وأدبهم رضي الله عنهم- .

وكذلك فقد أخذ النبي صلى الله عليه وآله برأي سعد بن معاذ رضي الله عنه في ترتيب موقع للقيادة، قال ابن هشام: "بناء العريش لرسول الله صلى الله عليه وآله، قال ابن اسحاق: "إن سعد بن معاذ رضي الله عنه قال: يا نبي الله، ألا نبني لك عريشاً تكون فيه، ونعد عندك ركائبك، ثم تلقى عدونا، فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كسان ذلك ما أحببنا، وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحقت بمن وراءنا، فقد تخلف عنك أقوام يا نبي الله، ما نحن بأشد لك حياً منهم ولو ظنوا أنك تلقى حرباً ما تخلفوا عنك، بمنعك الله بهم، يناصحونك ويجاهدون معك فأنتى عليه رسول الله صلى الله عليه وآله خيراً، ودعا له بخير، ثم بُني لرسول الله صلى الله عليه وآله عريش فكان فيه"<sup>(٢)</sup>، وهذا يقتضي حسن الظن بالآخر، والإعتذار عنه، والبحث له عن عذر إذا ظهر تقصير.

كما ينبغي الاستفادة من رأي النساء، فقد تنبّه المرأة لقضايا قد يغفل عنها القادة العظام، ففي صلح الحديبية: "قال عمر رضي الله عنه فلما فرغ من قضية الكتاب، قال رسول الله صلى الله عليه وآله لأصحابه: قوموا فاتحروا، ثم احتقوا قال فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يقم منهم أحد دخل على أم سلمة رضي الله عنها- فذكر لها ما لقي من الناس فقالت أم سلمة: يا نبي الله، أتحب ذلك اخرج ثم لا تكلم أحداً منهم كلمة حتى تنحر بدتك وتدعوا حالفك فيحلفك فخرج فلم يكلم

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، نزول قريش بالعدوة والمسلمين ببدر، ١٥٣/٢، والآية الكريمة تشير إلى ذلك، قال

الله تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْمَدِينَةِ الَّذِينَ لَا تَدْرُونَ السَّاعَةَ وَالرَّكْبُ اسْتَدْلَ مِنْكُمْ﴾ [الأنفال: ٤٢].

(٢) ابن هشام، السيرة النبوية، نزول قريش بالعدوة والمسلمين ببدر، ١٥٣/٢.

أَحَدًا مِنْهُمْ حَتَّىٰ فَعَلَ ذَلِكَ نَحَرَ بِلَانَّهُ، وَدَعَا خَالِقَهُ فَحَلَقَهُ، فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ قَامُوا فَتَحَسَرُوا، وَجَعَلَ  
بَعْضُهُمْ يَحِقُّ بَعْضًا حَتَّىٰ كَادَ بَعْضُهُمْ يَقْتُلُ بَعْضًا عَمًّا<sup>(١)</sup>.

واستمرت للشورى كمبدأ ونظام عام يلتزمه الخلفاء الراشدون - رضي الله عنهم - والقادة  
العظام ومن ذلك عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ - رضي الله عنهما - أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه، خَرَجَ إِلَى  
الشَّامِ حَتَّىٰ إِذَا كَانَ بِسَرِغَ<sup>(٢)</sup> لَقِيَهُ أَمْرَأَةُ الْأَجْنَادِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ رضي الله عنه وَأَصْحَابُهُ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ  
الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِأَرْضِ الشَّامِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ عُمَرُ ادْعُ لِي الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ فَدَعَاهُمْ  
فَاسْتَشَارَهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ فَاخْتَلَفُوا فَقَالَ بَعْضُهُمْ قَدْ خَرَجْتُ لِأَمْرٍ، وَلَا نَرَىٰ أَنْ  
تَرْجِعَ عَنْهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، وَلَا نَرَىٰ أَنْ تُقَدِّمَهُمْ عَلَىٰ هَذَا  
الْوَبَاءِ فَقَالَ ارْتَفِعُوا عَنِّي ثُمَّ قَالَ ادْعُوا لِي الْأَنْصَارَ فَدَعَوْتُهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ فَسَلَكُوا سَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ  
وَاخْتَلَفُوا كَاخْتِلَافِهِمْ فَقَالَ ارْتَفِعُوا عَنِّي ثُمَّ قَالَ ادْعُ لِي مَنْ كَانَ هَاهُنَا مِنْ مَشِيخَةٍ قُرَيْشٍ مِنْ مُهَاجِرَةِ  
الْفَتْحِ فَدَعَوْتُهُمْ فَلَمْ يَخْتَلَفْ مِنْهُمْ عَلَيْهِ رَجُلَانِ فَقَالُوا نَرَىٰ أَنْ تَرْجِعَ بِالنَّاسِ، وَلَا تُقَدِّمَهُمْ عَلَىٰ هَذَا  
الْوَبَاءِ فَتَدَايَ عُمَرُ فِي النَّاسِ إِنِّي مُصْبِحٌ عَلَىٰ ظَهْرٍ فَأَصْبَحُوا عَلَيْهِ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ أَفِرَارًا  
مِنْ قَدَرِ اللَّهِ فَقَالَ عُمَرُ لَوْ غَيْرُكَ قَالَهَا يَا أَبَا عُبَيْدَةَ نَعَمْ نَفِرُ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ إِلَىٰ قَدَرِ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ  
لَكَ إِبِلٌ مَبْطُتٌ وَادِيًا لَهُ عَذُوتَانِ إِحْدَاهُمَا خَصْبَةٌ وَالْأُخْرَىٰ جَذْبَةٌ أَلَيْسَ إِنْ رَعَيْتَ الْخَصْبَةَ رَعَيْتَ هَا  
بِقَدَرِ اللَّهِ وَإِنْ رَعَيْتَ الْجَذْبَةَ رَعَيْتَ هَا بِقَدَرِ اللَّهِ قَالَ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ، وَكَانَ مُتَغَيِّبًا فِي  
بَعْضِ حَاجَتِهِ، فَقَالَ: إِنَّ عِنْدِي فِي هَذَا عِلْمًا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا  
تَقْدُمُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ قَالَ: فَحَمِدَ اللَّهَ عُمَرُ<sup>(٣)</sup> ثُمَّ  
انْصَرَفَ<sup>(٤)</sup>.

(١) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: الشروط، باب: الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة  
الشروط، رقم ٢٧٣١/٢٧٣٢.

(٢) وهي المدورة اليوم، مركز الحدود الأردنية مع السعودية، الدكتور شوقي أبو خليل، أطلس الحديث النبوي،  
دار الفكر المعاصر، بيروت - لبنان، دار الفكر، دمشق - سورية، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م،  
ص ٢١٧.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، باب ما يُذكر في الطاعون، رقم ٥٧٢٩، ومسلم، الصحيح،  
كتاب: السلام، باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها، رقم ٢٢١٩.



## المطلب الثاني: الأسس الرئيسية للانضباط العسكري

أولاً: اهتمام القائد بتنظيم الجيش وجنطه بالصورة المناسبة للقتال، حيث تتطور الأساليب العسكرية مع تطور الأسلحة الحربية كسلاح الطيران والصواريخ والقاذفات، بل والأسلحة النووية والذرية، ففي القديم كان بعض القادة يجعل فئة في المقدمة، وأخرى في المؤخرة، وميمنة، وميسرة<sup>(١)</sup>، كما قد يكلف مجموعة من الجنود بأعمال محددة، والانضباط يقتضي أن يلتزم كل جندي بالموقع الذي حُدِّد له، فقد يرسل القائد بعض الجنود ليتعلموا صنع سلاح جديد أو يتدربون على استخدامه، ويمنعون من شهود بعض الغزوات أو الجهاد في سبيل الله بالقتال، فقد أرسل النبي ﷺ بعض جنده إلى اليمن ليتعلموا ويتدربوا على صنع واستخدام أقوى الأسلحة وأهمها في ذلك الوقت وهي المنجنيق<sup>(٢)</sup> والدبابات<sup>(٣)</sup>، فقد روى الواقدي رحمه الله - قال: "وَكَانَ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ وَغِيلَانُ بْنُ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - بِجُرُشٍ<sup>(٤)</sup> يَتَعَلَّمَانِ عَمَلَ الدَّبَابَاتِ وَالْمَنْجَنِيقِ يُرِيدَانِ أَنْ يَنْصِبَاهُ عَلَى حِصْنِ الطَّائِفِ"<sup>(٥)</sup>، قَالَ قَتَالٌ: «لَوْ إِذْ عَدَوْتُ مِنْ أَمْلَاكَ نُبُوءِ الْمُؤْمِنِينَ مَكْنُودَ الْقِتَالِ وَاللَّهُ مَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣١﴾» [آل عمران/١٢١]، قال سيد قطب رحمه الله تعالى:- "والإشارة هنا إلى غدو النبي ﷺ من بيت عائشة - رضي الله عنها - وقد لبس لأمنته<sup>(٦)</sup> ودرعه بعد التشاور في الأمر، وما انتهى إليه من عزم على الخروج من المدينة للقاء المشركين

(١) انظر: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١١٠/٢.

(٢) قال الفيروزآبادي: "المنجنيق: آلة تُرْمَى بها الحجارة"، الفيروزآبادي، القاموس المحيط، ص ١١٢٦.

(٣) قال ابن الأثير: "الدبابة: آلة تُتَّخَذُ مِنْ جُلُودٍ وَخَشَبٍ يَدْخُلُ فِيهَا الرِّجَالُ، وَيُقَرَّبُونَ مِنْ الْحِصْنِ مُحَاصِرِينَ".

ابن كثير، وتبينهم ما يُرْمَوْنَ مِنْ فَوْقِهِمْ"، ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر، ٩١/٢.

(٤) وتقع الآن بين مدينة أبها وجيزان جنوب المملكة العربية السعودية محاذية لليمن، انظر: أبو خليل، الدكتور

شوقي، أطلس الحديث النبوي، ص ١١٧.

(٥) للواقدي، الأسلمي، مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ وَاقِدٍ، ٢٠٧ هـ، المغازي، الموسوعة الشاملة، ص ٩٢٤. وانظر: ابن

كثير، البداية والنهاية، غزوة الطائف، ٣٩٥/٤.

(٦) "الأمّة: السلاح"، ابن منظور، لسان العرب، ١٥٤/١٣.

خارجها، وما أعقب هذا من تنظيم الرسول ﷺ للصفوف ، ومن أمره للرماة باتخاذ موقفهم على الجبل<sup>(١)</sup>.

ومن الاهتمام بتنظيم الجيش تسوية الصفوف بالصورة المناسبة، أو تحديد مواقعها المناسبة ووقت وآلية انطلاقها؛ فقد تكون تلك الصفوف صفوف طيران أو صواريخ، أو ما يُعرف بالغارات الجوية، أو البارجات البحرية، أو القاذفات البرية، أو غيرها؛ فإن لها تنظيمها المناسب ومما لا يخفى أن تطور تنظيم الجيوش في الوقت المعاصر يحتاج إلى كفاءات جديدة معاصرة ومناسبة وقوية ومؤثرة، ولكنها تلتقي جميعها على تحقيق التنظيم، وهو المقصود بتنفيذ قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُومٌ ۝﴾ [الصف: ٤]، قال سيد قطب -رحمه الله تعالى-: "ونقف أمام الحالة التي يُحب الله للمجاهدين أن يقاتلوا وهم عليها: «صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُومٌ»، فهو تكليف فردي في ذاته، ولكنه فردي في صورة جماعية. في جماعة ذات نظام. ذلك أن الذين يواجهون الإسلام يواجهونه بقوى جماعية، ويؤلبون عليه تجمعات ضخمة فلا بد لجنود الإسلام أن يواجهوا أعداءه صفا صفا سويا منتظماً، وصفا متيناً راسخاً ذلك إلى أن طبيعة هذا الدين حين يغلب ويهيمن أن يهيمن على جماعة، وأن ينشئ مجتمعاً متماسكاً متناسقاً. فصورة الفرد المنعزل الذي يعبد وحده، ويجاهد وحده، ويعيش وحده، صورة بعيدة عن طبيعة هذا الدين، وعن مقتضياته في حالة الجهاد، وفي حالة الهيمنة بعد ذلك على الحياة<sup>(٢)</sup>. ومن المصطلحات الحربية المعاصرة "الغارات الجوية"؛ وهو انطلاق سرب من الطائرات المقاتلة لضرب هدف محدد.

وهناك من وضَّح بعض صور ومظاهر الانضباط العسكري بصورة أخرى بما يأتي:

"بالنشاط والحيوية في المظهر وفي أداء العمل، والنظافة والأناقة في اللبس، والأمانة، والنظام

(١) قطب، سيد، في ظلال القرآن، ١/٤٦٧.

(٢) المصدر نفسه، ٦/٣٥٥.

في حسن ترتيب المهمات، والنظافة في أماكن الإقامة والنوم، وحسن التصرف قولاً وعملاً، وسمو الاخلاق واحترام الرؤساء، والحنان على جنود، وتنفيذ الأوامر التي تصدر من رؤوسيه بكامل الرضا بعيداً عن التذمر، والتعبير عن رأيه بشكل لائق أمام رؤوسيه<sup>(١)</sup>.

ثانياً: تحديد السن المناسب الذي يقبل فيه الانتساب للجيش بحيث يصبح جندياً، وهو في الأغلب لا يقل عن خمسة عشر عاماً، لكن مع التطور المستمر يمكن أن يكون أقل من ذلك؛ وخاصة أن أسلحة ضخمة ومتطورة جداً تعمل وفق نظام الكتروني لا يحتاج تحريكها وانطلاقها إلى أكثر من الضغط على كبسة معينة، فعن عبيد الله<sup>(٢)</sup>، قَالَ: حَدَّثَنِي نَافِعٌ، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَرَضَ يَوْمَ أَحَدٍ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَنَةً فَلَمْ يُجِزْنِي ثُمَّ عَرَضَنِي يَوْمَ الْخَنْدَقِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسِ عَشْرَةَ فَأَجَازَنِي. قَالَ نَافِعٌ: فَقَدِمْتُ عَلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْغَرِيزِ وَهُوَ خَلِيفَةُ<sup>(٣)</sup> فَحَدَّثَنِي هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ إِنَّ هَذَا لَحَدٌّ بَيْنَ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَكُتِبَ إِلَيَّ عَمَلُهُ أَنْ يَفْرَضُوا لِمَنْ بَلَغَ خَمْسَ عَشْرَةَ<sup>(٤)</sup>. قَالَ الإمام ابن حجر - رحمه الله تعالى -: "وقوله: "أن يفرضوا": أي يقدروا لهم رزقاً في ديوان الجند، وكانوا يفرقون بين المقاتلة وغيرهم في العطاء وهو الرزق الذي يجمع في بيت المال ويفرق على مستحقه، واستدل بقصة ابن عمر - رضي الله عنهما - على أن من استكمل خمس عشرة سنة أجريت عليه أحكام البالغين وإن لم يحتلم فيكلف بالعبادات وإقامة الحدود ويستحق سهم الغنيمة، ويقتل إن كان حربياً، ويفك عنه الحجر أن أونس رشده، وغير ذلك

(١) أبو النور، العميد أنور خلف، مساعد المفوض السياسي للشئون العسكرية، المفوض السياسي للأمن الوطني، ٢٠١٠م، الموقع عبر الانترنت: [www.png.plo.ps](http://www.png.plo.ps)

(٢) هو "ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب"، العيني، عمدة القاري، ٣٣٢/٢٠، وانظر ابن حجر، تهذيب التهذيب، باعتناء إبراهيم الزبيق، وعادل مرشد، مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ/١٩٩٦م، ٢١٠/٤.

(٣) أنعم به من خليفة، ومن أمير للمؤمنين ينادر إلى الانضباط بما يغلب على ظنه أنه التنفيذ لأمر النبي ﷺ، ويجعله قانوناً في الدولة الإسلامية.

(٤) منقول عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الشهادات، باب: بلوغ الصبيّان وشهادتهما، رقم ٢٦٦٤، ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: بيان من البلوغ، رقم ١٨٦٨.

من الأحكام، وقد عمل بذلك عمر بن عبد العزيز - رحمه الله تعالى -<sup>(١)</sup>، ويمكن أن يستفاد من ذلك بتحديد سن معين لتقديم مكافآت أكبر لمن تجاوز سناً معيناً أو أظهر قدرة على التعامل مع سلاح متطور.

ثالثاً: تنفيذ الأوامر العسكرية بدقة متناهية له أهمية قصوى، وفي مواقع ينبغي التقيد بتنفيذ الأوامر كما صدرت دون أدنى مخالفة، بل دون اجتهاد يؤثر على الأداء المطلوب؛ لأن المقصود هو تنفيذ ذلك الأمر بصورته المطلوبة فقط؛ وذلك لأن هناك معلومات وأهداف يعلمها القائد ولا يعلمها الجندي، فعن أبي إسحاق<sup>(٢)</sup> قال: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِمٍ يُحَدِّثُ قَالَ جَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الرَّجَالَةِ يَوْمَ أُحُدٍ - وَكَانُوا خَمْسِينَ رَجُلًا - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ ﷺ: إِنْ رَأَيْتُمُونَا نَخْطِفُ الطَّيْرَ فَلَا تَبْرَحُوا مَكَانَكُمْ هَذَا حَتَّى أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ، وَإِنْ رَأَيْتُمُونَا هَزَمْنَا الْقَوْمَ وَأَوْطَانَاهُمْ فَلَا تَبْرَحُوا حَتَّى أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ، فَهَزَمُوهُمْ، قَالَ: فَأَنَا وَاللَّهِ رَأَيْتُ النِّسَاءَ يَشْتَدْنَ قَدْ بَدَتْ خِلَابُهُنَّ، وَأَسْوَقُهُنَّ رَافِعَاتِ ثِيَابِهِنَّ، فَقَالَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُبَيْرٍ: الْغَنِيمةُ - أَيُ قَوْمٍ - الْغَنِيمةُ ظَهَرَ أَصْحَابُكُمْ فَمَا تَنْتَظِرُونَ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنْسَيْتُمْ مَا قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالُوا: وَاللَّهِ لَنَأْتِيَنَّ النَّاسَ، فَلَنُصِيبَنَّ مِنَ الْغَنِيمةِ، فَلَمَّا أَتَوْهُمْ صُرِفَتْ وُجُوهُهُمْ فَأَقْبَلُوا مِنْهُمْ مِهْرَمِينَ<sup>(٣)</sup>، قَالَ اللّوَاءُ مُحَمَّدٌ شَيْتَ خَطَابٍ: أَسْبَابُ خَسَائِرِ الْمُسْلِمِينَ فِي أَحَدٍ: مَخَالَفةُ الْأَوْامِرِ؛ لِأَنَّ تَنْفِيذَ الْأَوْامِرِ هُوَ الضَّبْطُ الْعَسْكَرِيُّ؛ الَّذِي يُعْتَبَرُ رُوحُ الْجَنْدِيَّةِ، وَالسَّبَبُ الْمَبَاشِرُ لِكُلِّ انْتِصَارٍ فِي كُلِّ مَعْرَكَةٍ، وَمَخَالَفةُ الرِّمَاءِ فِي تَرْكِ مَوَاقِعِهِمْ وَالْإِسْرَاعَ لَجَمْعِ الْغَنَائِمِ خَطَأٌ كَبِيرٌ وَقَعَ فِيهِ الْمُسْلِمُونَ حِينَئِذٍ، لِذَلِكَ

(١) ابن حجر، فتح الباري، ٢٧٨/٥.

(٢) "هو عمرو بن عبد الله السبيعي"، قاله الإمام العيني، عمدة القاري، ٣٥٩/١٠.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، بابُ مَا يُكَرَّرُ مِنَ التَّنَازُعِ وَالْإِخْتِلَافِ فِي الْحَرْبِ وَعُقُوبَةُ مَنْ عَصَى إِمَامَهُ.

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: {وَلَا تَنَازَعُوا فَنَفْسُكُمْ وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ} [الأنفال ٤٦]، قَالَ قَتَادَةُ الرَّيْجُ الْحَرْبُ، رَقْمُ ٤٠٤٣.

كشّف للعدو ظهورهم فاستفاد خالد من هذه الفرصة السانحة لتطويقهم من الخلف، مما أدى إلى الإطباق عليهم من كافة الجهات<sup>(١)</sup>.

إنّ الالتزام بتنفيذ الأوامر من أهم أسس التي يقوم عليها الانضباط بصورة عامة، وفي الميدان العسكري<sup>(٢)</sup> يظهر أثر ذلك بصورة أوضح، ففي هذا المثال: قيادة نبوية حكيمة، وجند من خيرة الجند في الميدان للعسكري؛ فقد أثبت الصحابة رضي الله عنهم - كفاءة متقدمة في كل ميدان، ومع ذلك ظهر الأثر السلبي لمخالفة الأمر العسكري، وعدم الانضباط بأمر القائد الأعلى ﷺ، فقد أصيب القائد وتغيرت نتائج المعركة، وإن لم تتحول إلى هزيمة، بل يكفيهم أنهم نجوا من ذلك الموقف الحرج، قال اللواء محمود شيت خطاب: "إن نجاة المسلمين من موقعهم الحرج الذي كانوا فيه بأحد نصر عظيم"<sup>(٣)</sup>، ولو عُقدت مقارنة بين النتائج المتوقعة لو انضبط الرماة في موقعهم، وبين النتائج الواقعية؛ لظهر التفاوت الكبير بين النتيجتين؛ فقد أصبح من أهم وأعظم الأهداف للنجاة من الموقف الحرج.

وقد يظن البعض أنّ الانضباط بالأمر مسألة يسيرة في جميع المواضع، ولكنّ حذيفة ﷺ يبين صعوبة ذلك في أوقات ومواطن الشدة والحرب، فعن إبراهيم التيمي عن أبيه قال: "كنا عند حذيفة فقال رجل: لو أدركت رسول الله ﷺ قاتلت معه وأبليت" فقال حذيفة ﷺ: "أنت كنت تفعل ذلك؟ لقد رأيتنا مع رسول الله ﷺ ليلة الأحزاب وأخذتنا ريح شديدة، فقال رسول الله ﷺ: "ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة؟ فسكتنا فلم يجبه منا أحد ثم قال: "ألا برجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة؟" فسكتنا فلم يجبه منا أحد ثم قال: "ألا برجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة؟" فسكتنا فلم يجبه منا أحد فقال: "قم يا حذيفة فأتنا بخبر القوم" فلم أجد بداً إذ دعاني

(١) خطاب، اللواء محمود شيت، الرسول القائد، ص ١٢١.

(٢) ومن ذلك عدم التفات علي بن أبي طالب ﷺ، وقد سبق الإشارة إلى ذلك ص ٥٢

(٣) المرجع السابق، ص ١٢٠.

باسمي أن أقوم قال: " اذهب فأنتي بخبر القوم، ولا تذعرهم " حتى أتيتهم فرأيت أبا سفيان يصلي ظهره بالنار فوضعت سهماً في كبد القوس فأردت أن أرميه فذكرت قول رسول الله ﷺ: "ولا تذعرهم علي"، ولو رميته لأصبته، فرجعت، فأخبرته بخبر القوم<sup>(١)</sup>، فحذيفة<sup>(٢)</sup> يرى أبا سفيان<sup>(٣)</sup> أمامه، وهو قائد المشركين وفي قتله مصلحة ظاهرة، لكن انضباطه بأمر القائد والمسئول الأكبر ﷺ فيه مصلحة راجحة، وفيه الثاني والحكمة، وكذلك لنع ذلك من الآثار الإيجابية التي ظهرت فيما بعد حيث أمر أبو سفيان المشركين بالانسحاب، فلعله لو قُتل لتمسك المشركون بالقتال، وقد أكرم الله تعالى أبا سفيان بالإسلام ﷺ<sup>(٤)</sup>.

وكذلك أثناء مسير النبي ﷺ في معركة تبوك فعندما وصل إلى الحجر أصدر أمره أن لا يخرج أحدٌ وحده، فخالف ذلك الأمر رجلان: أما أحدهما فمرض؛ فمات بسبب مخالفته، وأما الآخر فأدركته رحمة الله تعالى بدعاء رسول الله ﷺ، قال ابن هشام: " وقد كان رسول الله ﷺ حين مرَّ بالحجر نزلها، واستقى الناس من بنرها، فلما راحوا قال رسول الله ﷺ: " لا تشربوا من مائها شيئاً، ولا تتوضئوا منه للصلاة، وما كان من عجين عجنتموه فاعطوه الإبل ولا تأكلوا منه شيئاً، ولا يخرج أحدٌ منكم الليلة إلا ومعه صاحب له، ففعل الناس ما أمرهم به رسول الله ﷺ إلا أن رجلين من بني ساعدة: خرج أحدهما لحاجته، وخرج الآخر في طلب بعير له فأما الذي ذهب لحاجته، فإنه خنق، وأما الذي ذهب في طلب بعيره، فاحتلمته الريح حتى طرحته بجبلي طين، فأخبر بذلك رسول الله ﷺ، فقال ﷺ: " ألم أنهكم أن يخرج منكم أحد إلا ومعه صاحبه"، ثم

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الجهاد والسير، باب فضل الطليعة، مختصراً، رقم ٢٨٤٦. وفيه "قال الزبير أنا، فقال النبي ﷺ: "إن لكل نبي حوارياً وحواري الزبير"، مسلم، الصحيح، كتاب الجهاد والسير باب غزوة الأحزاب، رقم ١٧٨٨، واللفظ له، سبقت الإشارة ص ٥٢.

(٢) وكان قائداً مشركين ثم أسلم رضي الله عنه.

(٣) سبقت الإشارة إلى ذلك، ص ٥٣.

دعا رسول الله ﷺ للذي أصيب على خنق قشفي، وأما الآخر الذي وقع بجبلي طيباً فإن طيباً أهدته لرسول الله ﷺ حين قدم المدينة فمات<sup>(١)</sup>.

لقد أصدر بعض القادة العسكريين أوامر ليتجلى فيها الاستعداد لتنفيذ الأمر دون معرفة ظاهرة للحكم والفوائد المترتبة على ذلك، فقد قص الله تعالى علينا قصة طالوت وأنه طلب من الجند عدم الشرب من ماء للنهر الذي سيمرون به وأذن لهم بشربة واحدة بشرط أن لا تزيد عن غرفة واحدة، وبين لهم أن هذا ابتلاء من الله تعالى فلم يلتزم بتنفيذه إلا المؤمنون الصادقون، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّكُمْ مُبْتَلَاؤُكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلْكُوا اللَّهَ كَمِ مِّن قُلُوبٍ غَلَبَتْ فِيَنَ كَثِيرَةٍ يَّادُونَ اللَّهَ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٥١﴾﴾ [البقرة: ٢٤٩]، قال الإمام ابن كثير: "قال ابن عباس - رضي الله عنهما - وكثير من المفسرين: هذا النهر هو نهر الأردن، وهو المسمى بالشرية فكان من أمر طالوت بجنوده عند هذا النهر عن أمر نبي الله له عن أمر الله له اختباراً وامتحاناً: أن من شرب من هذا النهر فلا يصحبي في هذه الغزوة، ولا يصحبي إلا من لم يطعمه إلا غرفة بيده"<sup>(٢)</sup>.

رابعاً: إن تخصيص فئات مناسبة من أبناء الدولة لأعمال الجندية وجهاد للأعداء، وحماية للدولة ودفاع عن أمنها الداخلي والخارجي، وتفرغ الجند لذلك العمل، بل ومنعهم من الاشتغال بأعمال أخرى، مع كفايتهم وأهلهم مؤنة النفقة يحقق المزيد من الانضباط، ففي زمن أمير

(١) ابن هشام، السيرة النبوية ٨٨/٤، وانظر: السهيلي، الروض الأنف، ٢٩٦/٤.

(٢) ابن كثير، قصص الأنبياء، طبعة محتوية على تعليقات الألباني، مكتبة الصفا، الطبعة ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م،

اعتنى بهذه الطبعة محمود بن جميل، ص ٣٧٢-٣٧٣، وانظر: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٦٦٨/١.

المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فرض للجند العطاء الذي يكفيهم ويكفي عيالهم وزيادة، فلا يحتاجون لعمل آخر حتى يكفوا أهلهم المئونة والحاجة، قال الإمام الطبري رحمه الله تعالى:-  
ذكر فرض العطاء وعمل الديوان وفي هذه السنة<sup>(١)</sup> فرض عمر للمسلمين الفروض ودون الدواوين، وأعطى العطايا على السابقة في الإسلام لا على الأحساب، ولما أراد عمر رضي الله عنه وضع الديوان قال له علي وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما:- "ابدأ بنفسك"، قال:- "لا، بل أبدأ بعم رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم الأقرب فالأقرب، ففرض للعباس رضي الله عنه وبدأ به، ثم فرض لأهل بدر خمسة آلاف خمسة آلاف، ثم فرض لمن بعد بدر إلى الحديبية أربعة آلاف، ثم فرض لمن بعد الحديبية إلى أن أفلح أبو بكر رضي الله عنه عن أهل الردة؛ ثلاثة آلاف في ذلك من شهد الفتح وقاتل عن أبي بكر رضي الله عنه، ومن ولى الأيام قبل القادسية كل هؤلاء ثلاثة آلاف ثلاثة آلاف، ثم فرض لأهل القادسية وأهل الشام ألفين ألفين، وفرض لأهل البلاء البارع منهم ألفين وخمسمائة ألفين وخمسمائة<sup>(٢)</sup>.

وقد صرح بعض المعاصرين أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه منع الجند من مزاوله الزراعة وغيرها، كما أشار إلى كفاية الجند ما يحتاجونه وأهلهم من المال فقال:- "أما أنه رضي الله عنه قد حرم على المسلمين أن يزاولوا الزرع وغيره، ويهملوا أمر الجندية فقد كان ذلك مقصوراً على الجندي النظامي، بينما كان المتطوعة أحراراً في المهن التي يزاولونها، ولا يخفى ما لوجود الجيش المنظم تحت السلاح والمرابط في مراكزه بقصد الإسراع في رد العدو، ونجدة الجند في الأماكن الأخرى من الفائدة، وهكذا حصر بديوان الجند أسماء الغزاة جميعهم، ولكنه لم يغفل عن نسايتهم وأولادهم، فكان الجندي وهو يحارب في ساحة القتال بعيداً عن أهله وصغاره وعياله لا يفكر بأمر إعاشتهم البتة؛ لأنه مطمئن من جهتهم إذ أن الرواتب والأقوات تُدر عليهم كل شهر

(١) الخامسة عشر للهجرة النبوية الشريفة.

(٢) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ٤٥٢/٢.



بصورة منظمة<sup>(١)</sup>، وهذا فيه الانضباط بالتخصص والعمل الذي يكلف به الشخص؛ وهو من أهم أسباب الإتقان والإحكام والإبداع والتميز والتقدم والرفق للفرد والمجتمع.

خامساً: الانضباط بالوقت المحدد: وتظهر أهمية الانضباط بالوقت في الأوامر الحساسة كالجهاد؛ وخاصة في الأوامر التي يترتب عليها نتائج هامة، ومن ذلك ما ذكره ابن هشام: "وبعث رسول الله ﷺ عبد الله بن جحش بن رباب الأسدي، في رجب، مقلعة من بدر الأولى، وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين ليس فيهم من الأنصار أحد، وكتب له كتاباً، وأمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين، ثم ينظر فيه، فيمضي لما أمره به، ولا يستكره من أصحابه أحداً"<sup>(٢)</sup>.

فقد جاء للنص صريحا لقائد هذه السرية أن يسير لمدة يومين قبل أن ينظر في كتاب التكليف العسكري، وقد انضبط بالزمان كما انضبط بالأمر العسكري؛ وهذا ما صرح به ابن هشام حيث قال: "فلما سار عبد الله بن جحش يومين، فتح الكتاب فنظر فيه فإذا فيه: إذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف، فترصد بها قريشاً، وتعلم لنا من أخبارهم . فلما نظر عبد الله بن جحش في الكتاب قال : سمعا وطاعة، ثم قال لأصحابه : قد أمرني رسول الله ﷺ أن أمضي إلى نخلة؛ أرصد بها قريشاً حتى آتية منهم بخبر، وقد نهاني أن أستكره أحداً منكم، فمن كان منكم يريد الشهادة، ويرغب فيها فليبتلي، ومن كره ذلك فليرجع فلما أنا فامض لأمر رسول الله ﷺ فمضي ومضى معه أصحابه لم يتخلف عنه منهم أحد"<sup>(٣)</sup>.

(١) نعمان ثابت، العسكرية في عهد العباسيين، راجعه وقدم له وعلق عليه: اللواء الركن حامد أحمد الورد، العراق، بغداد، مديرية المطابع العسكرية، ص ٧٤.

(٢) السيرة النبوية ١٦٢/٢. وانظر: الهيثمي، نور الدين، علي بن أبي بكر، ٨٠٧هـ، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، كتاب، المغازي والسير، باب: سرية عبد الله بن جحش، وقال: "رواه الطبراني ورجاله ثقات"، ١٩٨/٦ - ١٩٩.

(٣) المرجع السابق نفسه. وفي هذا النص فائدة أخرى إضافة إلى أهمية الانضباط بالوقت؛ وهي أثر انضباط القائد على الجند والعاملين بصفته قنوة أمامهم.

## سادساً: استخدام الرموز والدلالات الخاصة: وتظهر أهمية استخدام الرموز التي لها

مغزى معين، وذلك بإيصال رسالة للقائد أو لبعض الجند؛ بحيث يعرف المقصود ولا يؤثر على معنويات الجند؛ ففي معركة الخندق، حيث كثرة العدو والإحاطة للمدينة من الجهات الثلاث، ولم يبق إلا الجهة التي فيها بنو قريظة، بل والمنافقون يرجفون<sup>(١)</sup> في المدينة ويعلنون حرباً نفسية، وكذلك وأحوال الطقس صعبة جداً؛ فالبرد قارص والريح شديدة، وقلة الطعام، وغير ذلك مما يُعرف من خلال دراسة غزوة الخندق، وتلاوة سورة الأحزاب، وأوجز وصف ما قاله الله تعالى:

﴿ إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَرَقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَا رَايَ الْأَبْصَارُ وَلَكِنَّ الْقُلُوبَ الْحَكِيمَةَ وَنَظَرُوا بِاللَّهِ الْغُلُوبَاءُ ۝١٠﴾

مَثَلُكَ أَتَى الْمُؤْمِنِينَ فَزَلُّوا وَلَا شَكَّ ۝١١ وَلَا يَقُولُ الْمُكَذِّبُونَ وَالْكَافِرِينَ إِلَّا قَوْلُهُمْ مَرَضَ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا

مُرُوءًا ۝١٢﴾ [الأحزاب: ١٠ - ١٢].

في ظل تلك الأجواء والأحوال الصعبة جداً أراد النبي ﷺ أن يعرف حقيقة موقف بني قريظة من الاتفاقية<sup>(٢)</sup> بعدما بلغه أنهم نكثوا العهد، قال ابن هشام: "الرسول ﷺ يستوثق من نقض كعب ميثاقه، فلما انتهى إلى رسول الله ﷺ الخبر وإلى المسلمين بعث رسول الله ﷺ سعد بن معاذ ﷺ وهو يومئذ سيد الأوس وسعد بن عباد ﷺ وهو يومئذ سيد الخزرج ومعهما عبد الله بن رواحة ﷺ، وخوات بن جبير ﷺ فقال ﷺ: "انطلقوا حتى تنظروا أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا، فإن كان حقاً فآلحنوا لي لحناً أعرفه ولا تفتوا في أعضاء الناس، وإن كانوا على الوفاء فيما بيننا وبينهم، فاجهروا به للناس، فخرجوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبث ما بلغهم عنهم فيما نالوا من رسول الله ﷺ، وقالوا من رسول الله ﷺ، لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد،

(١) الإرجاف: "الخوض في الأخبار السيئة، والأخبار الكاذبة المثيرة للفتن والاضطراب"، الدكتور إبراهيم أنيس وآخرون، المعجم الوسيط، ٣٥٦/١، بتصريف يسير واختصار.

(٢) انظر، من القوانين، ص ٧٣ وما بعدها، وكذلك قول ابن هشام: "قال ابن إسحاق - وخرج عدو الله حيي بن اخطب النضري حتى أتى كعب بن أسد القرظي صاحب عقد بني قريظة وعهدهم، وكان قد وادع رسول الله

ﷺ على قومه وعاقده على ذلك وعاهده"، ابن هشام، السيرة النبوية، ١٧٧/٤.

فشاتمهم سعد بن معاذ رضي الله عنه وشاتموه - وكان رجلاً فيه حدة - فقال له سعد بن عباد رضي الله عنه: "دع عنك مشاتمهم؛ فما بيننا وبينهم أربى من المشاتمة"، ثم أقبل سعد وسعد ومن معهما إلى رسول الله ﷺ فسلموا عليه، ثم قالوا: عضل والقارة أي كغدر عضل والقارة بأصحاب الرجيع خبيب وأصحابه فقال رسول الله ﷺ: "الله أكبر ابشروا يا معشر المسلمين"<sup>(١)</sup>، ويمكن أن يلاحظ ما يأتي:

١- حرص النبي ﷺ على التوثق من صحة الأخبار والمعلومات التي ترد إليه في أشد الظروف - ، فخير نقض العهد والاتفاقية، قضية حساسة جداً يترتب عليها قرارات هامة، ونتائج حاسمة.

٢- أخذ النبي ﷺ بالأسباب المادية، فلم يهمل هذه المعلومة، بل بعث جنده.

٣- اختيار أصحاب الكفاءة المتميزين للقيام بالأعمال الهامة والحساسة، فقد أرسل قادة المجتمع، ووجهاء قومهم، ومن يتحلون بالشجاعة، والقدرة على التصرف بحكمة.

٤- ترك القائد وهو النبي ﷺ لأصحاب الكفاءة اختيار الرموز والإشارات المناسبة التي تحقق الهدف المقصود، فأشاروا إلى خيانة سابقة، لتدل على خيانة لاحقة.

٥- الأمل والنقّة والبشارة بنصر الله تعالى للمؤمنين في أشد الظروف والأحوال<sup>(٢)</sup>.

سابعاً: إصدار العقوبة المناسبة على الجندي بسبب تخلفه عن أمر عسكري وعدم انضباطه:

وهي مسألة هامة تشعر الجندي بضرورة الالتزام بالأوامر العسكرية، وأن ذلك له دواعيه وأثاره، ففي قصة تخلف الثلاثة كعب بن مالك، ومرارة بن الربيع، وهلال بن أمية رضي الله

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ١٧٤/٤-١٧٥.

(٢) انظر: الصلابي، للدكتور علي محمد محمد، تبصير المؤمنين بنقه النصر والتمكين في القرآن الكريم، دار

عنهم- عن غزوة تبوك، أصدر القائد الأعلى ﷺ أمره بمقاطعة هؤلاء<sup>(١)</sup>، رغم أن كعباً ﷺ لم يتخلف عن أي غزوة بعد بدر.

### المطلب الثالث: دراسة تطبيقية على الانضباط في المجتمع الإسلامي

إنَّ المجتمع الإسلامي رغم عمق التربية، وأثر القيادة الحكيمة إلا أن البعض قد يضعف في لحظة من اللحظات وهذا من الطبيعة البشرية، والمثال الجلي في ذلك هو غزوة تبوك وهي آخر غزوة شارك فيها النبي ﷺ، وقد وصل عدد الجند إلى ثلاثين ألفاً لم يتخلف من غير عذر إلا ثلاثة من المؤمنين<sup>(٢)</sup>، وقد أفرد أستاذي الدكتور عبدالله السوالمه-حفظه الله تعالى- بحثاً نافعاً عنوانه: (حديث المخلفين الثلاثة والعبر التربوية المستفادة منه)<sup>(٣)</sup>، ذكر فيه جوانب متعددة تدل على الانضباط أو تُعين عليه بصورة عامة؛ وعلى الانضباط العسكري بصورة خاصة:

١- على المسلم إفراغ الجهد في الأخذ بالأسباب، والله يتولى النتائج، كما ينبغي أخذ جانب الحيطة والحذر وعدم الركون، وعدم الاغترار بتلك الأسباب: قال الدكتور السوالمه: "ومما ينبغي أن يُستفاد منه هو أن الإنسان عليه أن يُربي نفسه وأهله ومن يلونون به على بذل الجهد والوسع في الأعمال، وتحمل المسؤولية في جميع المستويات واتخاذ التدابير في جميع الظروف والأحوال، فعن أنس بن مالك ﷺ قال: قال رجل: يا رسول الله، أعقلها وأتوكل، أو أطلقها وأتوكل؟ قال ﷺ: "اعقلها وتوكل"<sup>(٤)</sup>»<sup>(٥)</sup>.

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، حديث كعب بن مالك ﷺ، رقم ٤٤١٨، ومسلم، الصحيح،

كتاب: التوبة، باب: حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه، ٢٧٦٩.

(٢) تخلف عدد من المنافقين وصل عددهم إلى حوالي ثمانين وسيتم الإشارة إلى ذلك في النقطة الخامسة.

(٣) السوالمه، الأستاذ الدكتور عبدالله مرحول، حديث المخلفين الثلاثة والعبر التربوية المستفادة منه، المملكة العربية السعودية، الرياض، جامعة الملك سعود، ١٤٢٢/٥/٢٠٠١م.

(٤) الترمذي، السنن، كتاب: صفة للقيامه والرفائق والورع عن رسول الله ﷺ، باب: رقم ٦٠ [دون ترجمة]، رقم ٢٥١٧، قال أبو عيسى: "هذا حديث غريب"، قال الشيخ الألباني: "حسن".

(٥) السوالمه، حديث المخلفين الثلاثة والعبر التربوية المستفادة منه، ص ٦٥-٦٧.

٢- الإعلان أو الكتمان للمعلومات العسكرية إنما يتخذ حسب المصلحة الشرعية: فعن

عبد الله بن كعب رضي الله عنه وكان قائداً كعب من بني كعب قال: سمعت كعب بن مالك رضي الله عنه حين تخلف عن رسول الله ﷺ ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا ورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة... فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم فأخبرهم بوجهه الذي يريد<sup>(١)</sup>، قال أستاذي: "يُستفاد من هذا أهمية الكتمان والسرية، وبخاصة في الحياة العسكرية، وذلك لأخذ العدو على غرة، فعن جابر بن عبد الله -رضي الله عنه- قال قال النبي ﷺ: "الْحَرْبُ خُدْعَةٌ"<sup>(٢)</sup>.

٣- التدريبات والتمارين والدورات والاختبارات النظرية والميدانية لها أهمية قصوى في الميدان العسكري، قال أستاذي: "أهمية تدريبات التحمل أو الدورات للكشف عن القدرات، والإعداد لتحمل المسؤوليات، يجب على المربين والقادة، ومن له حق الطاعة أن يدربوا من يقع تحت مسئولياتهم، على تحمل المشاق ومواجهة الصعاب، وأخذهم أحياناً بالحزم؛ لتعويدهم على الصبر والتحمل"<sup>(٣)</sup> قال كعب رضي الله عنه: "فَمَا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَتَغَيَّبَ إِلَّا ظَنَّ أَنْ سَيُخْفَى لَهُ مَا لَمْ يَنْزِلْ فِيهِ وَحْيُ اللَّهِ، وَغَزَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغَزْوَةَ حِينَ طَابَتْ النُّمَارُ وَالظَّلَالُ"<sup>(٤)</sup>.

٤- المبادرة إلى الانضباط العسكري، وعدم التأخير أو التسويف: قال أستاذي: "المبادرة إلى فعل الطاعات، وعمل الواجبات سبب في تحصيلها، والتسويف في فعلها سبب في

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، حديث كعب بن مالك رضي الله عنه، رقم ٤٤١٨، ومسلم، الصحيح،

كتاب: التوبة، باب: حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه، ٢٧٦٩.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: الحرب خدعة، رقم ٣٠٣٠، ومسلم، الصحيح،

كتاب: الجهاد والسير، باب: جواز الخداع في الحرب، رقم ١٧٣٩.

(٣) السوالمه، حديث المخلفين الثلاثة والعبر التربوية المستفادة منه، ص ٧٠-٧١، باختصار.

(٤) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، حديث كعب بن مالك رضي الله عنه، رقم ٤٤١٨، ومسلم، الصحيح،

كتاب: التوبة، باب: حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه، ٢٧٦٩.

حرمانها<sup>(١)</sup>، فعلى الجندي الحازم أن يبادر إلى تنفيذ أوامر القيادة، وعدم التأخير، اعتماداً على قدراته على التنفيذ، أو اغتراره بقدرته على اللحاق بالجدد إن تأخر، أو غير ذلك، فهذا صحابي جليل ﷺ لم يخطط للتخلف، بل يظن بقدراته أنه يستطيع اللحاق بالجدد قال كعب ﷺ: "قَطَفْتُ أَغْدُو لِكَيْ أَتَجَهَّزَ مَعَهُمْ فَأَرْجِعُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئاً، فَأَقُولُ فِي نَفْسِي أَنَا قَادِرٌ عَلَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ يَتِمَادَى بِي حَتَّى اشْتَدَّ بِالنَّاسِ الْجِدُّ فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْمُسْلِمُونَ مَعَهُ وَلَمْ أَقْضِ مِنْ جَهَازِي شَيْئاً فَقُلْتُ أَتَجَهَّزُ بَعْدَهُ بِيَوْمٍ ، أَوْ يَوْمَيْنِ ثُمَّ أَحَقَقْتُهُمْ، فَعَدَوْتُ بَعْدَ أَنْ فَصَلُوا لِاتَّجَهَّزَ فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئاً ثُمَّ غَدَوْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئاً فَلَمْ يَزَلْ بِي حَتَّى اسْرَعُوا، وَتَفَارَطَ الْغَزْوُ وَهَمَمْتُ أَنْ أَرْتَحِلَ فَأَذْرِكُهُمْ وَلَيْتَنِي فَعَلْتُ فَلَمْ يَقْدِرْ لِي ذَلِكَ"<sup>(٢)</sup>، وقد حث الرسول ﷺ على المبادرة بالأعمال بصورة عامة، ومنها الأعمال العسكرية، فعن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: 'بادروا بالأعمال'<sup>(٣)</sup>، قال الإمام النووي: "معنى الحديث: الحث على المبادرة إلى الأعمال الصالحة، قبل تعذرها، والاشتغال عنها بما يحدث"<sup>(٤)</sup>.

٥- التعامل مع الجند على الظاهر: فهذه هي القاعدة العامة في تعامل المسلم مع غيره بصورة عامة، ومن ضمن ذلك تعامل القائد مع الجند<sup>(٥)</sup>، قال كعب ﷺ: "جَلَسَ ﷺ لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ

(١) للسوالمه، حديث المخلفين الثلاثة، ص ٧٢، باختصار.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، حديث كعب بن مالك ﷺ، رقم ٤٤١٨، ومسلم، الصحيح،

كتاب: التوبة، باب: حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه، ٢٧٦٩.

(٣) مسلم، الصحيح، كتاب الإيمان باب الحث على المبادرة بالأعمال قبل تظاهر الفتن، رقم ١١٨.

(٤) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ١٣٣/٢.

(٥) السوالمه، حديث المخلفين الثلاثة والعبير التربوية المستفادة منه، ص ٨٣، بتصرف واختصار.

جَاءَهُ الْمُخَلَّفُونَ فَطَفِقُوا يَغْتَدِرُونَ إِلَيْهِ، وَيَخْلِفُونَ لَهُ وَكَانُوا بِضَنْقَةٍ وَتَمَانِينَ رَجُلًا فَقَبِلَ مِنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَانِيَتَهُمْ وَبَايَعَهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ وَوَكَّلَ سَرَارِيَهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى<sup>(١)</sup>.

٦- التأثير الإيجابي لانضباط المجتمع على الجنود: قال كعب بن عجرة: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُسْلِمِينَ عَنْ كَلَامِنَا أُولَئِكَ الثَّلَاثَةِ مِنْ بَيْنِ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ، فَاجْتَنَبْنَا النَّاسَ وَتَغَيَّرُوا لَنَا حَتَّى تَنَكَّرْتُ فِي نَفْسِي الْأَرْضُ فَمَا هِيَ اللَّيْلِي أَعْرِفُ فَلَبِثْنَا عَلَى ذَلِكَ خَمْسِينَ لَيْلَةً فَأَمَّا صَاحِبَايَ فَاسْتَكَاثَا وَقَعَدَا فِي بُيُوتِهِمَا يَبْكِيَانِ، وَأَمَّا أَنَا فَكُنْتُ أَشَبُّ الْقَوْمِ وَأَجْدَهُمْ فَكُنْتُ أَخْرَجُ فَأَشْهَدُ الصَّلَاةَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ وَأُطَوِّفُ فِي الْأَسْوَاقِ، وَلَا يُكَلِّمُنِي أَحَدٌ وَآتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَسْلَمَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي مَجْلِسِهِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَأَقُولُ فِي نَفْسِي هَلْ حَرَكَ شَفَقَتِيهِ بِرَدِّ السَّلَامِ عَلَيَّ أَمْ لَا؟ ثُمَّ أَصَلَّى قَرِيبًا مِنْهُ فَأَسَارِقُهُ النَّظَرَ فَإِذَا أَقْبَلْتُ عَلَى صَلَاتِي أَقْبَلَ إِلَيَّ، وَإِذَا انْتَفَتُ نَحْوَهُ أَغْرَضَ عَنِّي، حَتَّى إِذَا طَالَ عَلَيَّ ذَلِكَ مِنْ جَفْوَةِ النَّاسِ مَشَيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ جِدَارَ حَائِطِ أَبِي قَتَادَةَ وَهُوَ ابْنُ عَمِّي وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَوَاللَّهِ، مَا رَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ فَقُلْتُ يَا أَبَا قَتَادَةَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ هَلْ تَعْظِمُنِي أَحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَسَكَتَ فَعُدْتُ لَهُ فَتَشَدَّدْتُ فَسَكَتَ فَعُدْتُ لَهُ فَتَشَدَّدْتُ فَقَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَفَاضَتْ عَيْنَايَ وَتَوَلَّيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ الْجِدَارَ"<sup>(٢)</sup>. فهذا المجتمع الإسلامي الذي انضبط بأمر قائده ﷺ، حتى أقرب الناس إلى ذلك الجندي وهو ابن عمه أبو قتادة، فترك ذلك الانضباط أثره التربوي على ذلك الجندي ﷺ. قال أستاذه: "وهكذا على الرغم من شدة شفقة الرسول ﷺ على أصحابه- رضي الله عنهم- ورحمته بهم، ومع ذلك فقد أمر المجتمع بهجرانهم ومقاطعتهم في جميع المجالات؛ فلا أحد يكلمهم أو يُسلم أو يرد السلام عليهم؛ وما ذلك إلا لأنهم محل اهتمام

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، حديث كعب بن مالك، رقم ٤٤١٨، ومسلم، الصحيح،

كتاب: التوبة، باب: حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه، ٢٧٦٩.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، حديث كعب بن مالك، رقم ٤٤١٨، ومسلم، الصحيح،

كتاب: التوبة، باب: حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه، ٢٧٦٩.

ورعاية مربيهم وقائدهم ﷺ<sup>(١)</sup>، فعن عبد الله<sup>(٢)</sup> عن النبي ﷺ: "السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ؛ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ، وَلَا طَاعَةَ"<sup>(٣)</sup>.

٧- التساهل في عدم الانضباط يتسبب في طمع الأعداء: قال أستاذي: "من يتساهل في فعل الطاعات والقيام بالواجبات يتسبب في طمع الأعداء فيه"<sup>(٤)</sup>، فقد جاء في الكتاب الذي قدم به النبطي من ملك غسان عدو الإسلام والمحارب للمسلمين آنذاك إلى كعب<sup>(٥)</sup>: "فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي بِسُوقِ الْمَدِينَةِ إِذَا نَبْطِيٌّ مِنْ أَنْبَاطِ أَهْلِ الشَّامِ مِمَّنْ قَدِمَ بِالطَّعَامِ يَبِيعُهُ بِالْمَدِينَةِ يَقُولُ: مَنْ يَدُلُّ عَلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ فَطَفِيقَ النَّاسِ يُشِيرُونَ لَهُ حَتَّى إِذَا جَاءَنِي دَفَعَ إِلَيَّ كِتَابًا مِنْ مَلِكِ غَسَّانَ فَإِذَا فِيهِ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي أَنَّ صَاحِبَكَ قَدْ جَفَاكَ وَلَمْ يَجْعَلْكَ اللَّهُ بِذَارِ هَوَانٍ، وَلَا مَضِيغَةٍ فَالْحَقَّ بِنَا نَوَاسِكَ فَقُلْتُ لَمَّا قَرَأْتُهَا وَهَذَا أَيْضًا مِنَ الْبَلَاءِ فَتَيَمَّمْتُ بِهَا التَّنَوُّرَ فَسَجَرْتُهُ بِهَا"<sup>(٥)</sup>.

ويمكن الرجوع إلى الدراسة لمتابعة الدروس والعبر المستفادة مع الرجوع إلى رواية الصحيحين وغيرها والشروح للوقوف على الكثير من الفوائد.

(١) السوالمه، الدكتور عبدالله مرحول، حديث المخلفين الثلاثة والعبر التربوية المستفادة منه، ص ٨٧، بتصرف واختصار.

(٢) هو ابن عمر رضي الله عنهما- ذكر ذلك ابن حجر، فتح الباري، ١٢٣/١٣.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، متاب: الأحكام، باب السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ لِلْإِمَامِ مَا لَمْ تُكُنْ مَعْصِيَةً، رقم ٧١٤٤، ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية، رقم ١٨٣٩.

(٤) السوالمه، للدكتور عبدالله مرحول، حديث المخلفين الثلاثة والعبر التربوية المستفادة منه، ص ٩٦.

(٥) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، حديث كعب بن مالك<sup>(٦)</sup>، رقم ٤٤١٨، ومسلم، الصحيح، كتاب: التوبة، باب: حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه، ٢٧٦٩.



## **الفصل الثالث: الانضباط في التعامل مع الآخر**

المبحث الأول: الانضباط في التعامل مع المنافقين

المبحث الثاني: الانضباط في التعامل مع غير المسلمين

المطلب الأول: المبادئ والأصول العامة في تعامل المسلم مع غيره.

المطلب الثاني: الأحكام الخاصة في تعامل المسلم مع غيره.

## الفصل الثالث

### الانضباط في التعامل مع الآخر

إنَّ الله تعالى قد أرسل رسله - عليهم الصلاة والسلام - لهداية الناس إلى الحق، وشاء تبارك وتعالى أن يترك للناس حرية الاختيار بين الإيمان أو الكفر؛ وتنفيذاً لذلك لم يُكره الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - أممهم على الإيمان؛ ولكنهم بينوا لهم طريق الحق وجزاء الإيمان والالتزام بمقتضاه، وحذروهم من الكفر والعصيان وبينوا لهم جزاء ذلك، فقال الله تعالى: ﴿لَا

إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ بَيَّنَّ الرُّشْدَ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْمَرْوَةِ الْوُثْقَى لَا

انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣١﴾ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَائُهُمُ

الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الشَّارِطِ ﴿٣٢﴾

[البقرة: ٢٥٦-٢٥٧]، وَقَالَ مَسَالِيْنُ: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُم جَمِيعاً أَفَأَن تَكْفُرُ النَّاسَ حَتَّى

يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٩٩﴾﴾ [يونس/٩٩]؛ ونتيجة لذلك الاختيار فقد انقسم الناس إلى مؤمن وكافر، كما

استمر الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - وأتباعهم بالدعوة إلى الله تعالى بالحكمة والموعظة

الحسنة، وختم الله تعالى رسالاته بمحمد ﷺ فلا نبي بعده، وقد أمر تعالى بالدعوة إلى الإسلام بالحكمة

والموعظة الحسنة، فقال الله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَحَدِّ لَّهُم بِالْقِيَمِ

أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا لَمْ يُنْهَيَيْنِ ﴿٣٣﴾﴾ [النحل ١٢٥].

ولقد أخذ الله تعالى العهد والميثاق على الأنبياء والرسل - عليهم الصلاة والسلام - وأممهم

لئن بعث الله نبيه ورسوله محمد ﷺ ليؤمنن به، وجاء الأمر للمسلمين بالإيمان بجميع الأنبياء

والرسل وتعظيمهم وإجلالهم جميعاً، والصلاة والسلام عليهم، واعتقاد أنهم سلسلة مباركة

اصطفاهم الله تعالى عبر تتابع الزمان، وهم خيرة الله من خلقه، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ

لَمَّا أَتَيْتُكُمْ مِنْ مَتْنَبٍ وَجِئْتُمْ لَكُمْ رَسُولٌ مُبْتَلًى لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ

وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ yourselves إيماني قَالُوا أَفَرَدْنَا قَالَ فَأَشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨٩﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ

الْفَلْسُفُوتِ ﴿٢٧﴾ أَفَسِدَ دِينِ اللَّهِ يَبْعُوثُ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ

يُرْجَعُونَ ﴿٩٣﴾ قُلْ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

وَالْأَسْبَاطُ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٨٨﴾ وَمَنْ

يَتَّبِعْ حَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٨٥﴾ ﴿[آل عمران: ٨١-٨٥].

ولقد شاء الله تعالى أن يختتم النبوات والرسالات بالإسلام الذي جاء به نبينا محمد ﷺ فانقسم الناس إلى قسمين رئيسين: الأول: وهم المؤمنون الصادقون، وابتدأت تلك الفئة المباركة بالصحابة رضي الله عنهم، وستستمر- بعون الله وتوفيقه- سلسلة المؤمنين الصادقين إلى يوم القيامة، وأما القسم الثاني: فهم ثلاث فئات: الأولى: المنافقون: وهم الذين عملوا أعمالاً مخصوصة؛ فوصفوا بالنفاق، أو أنهم أظهروا الإيمان بالسنتهم وأبطنوا الكفر<sup>(١)</sup>، وأما الفئة الثانية: فهم الذين بقوا على الكتب التي شئروا فيها وبدلوا فحرفوها عن أصلها فنقضوا عهد الله تعالى وعهد أنبيائهم عليهم- الصلاة والسلام- بالإيمان بمحمد ﷺ، وهم اليهود والنصارى، ومن ألحق بهم، وأما الفئة الثالثة: فهم غير الفئات الثلاث السابقة، ومنهم المشركون من عبدة الأوثان، أو البوذيين، أو اللا دينيين كالشيعيين وغيرهم.

إن الإسلام هو دين الله تعالى الخالد الذي دعا إلى أصله من التوحيد وعبادة الله تعالى جميع الأنبياء والرسل -عليهم الصلاة والسلام- من لدن آدم ونوح -عليهما الصلاة والسلام- إلى

(١) أما من بقوا في دائرة الإسلام، ولكنهم ارتكبوا ذنباً جاء التصريح بوصفها بالنفاق، فهم أصحاب النفاق

النبي والرسول الخاتم محمد ﷺ ؛ الذي ختم الله تعالى ببعثته النبوات والرسالات ونسخها؛ فلا يقبل الله سبحانه عقيدة أو شريعة أو ديناً غيره، ولذا فقد ضبط الإسلام كيفية تعامل المسلمين مع تلك الفئات ويظهر ذلك-إن شاء الله- في المباحث الآتية:

**المبحث الأول: الانضباط في التعامل مع المنافقين**

**المبحث الثاني: الانضباط في التعامل مع غير المسلمين**

**المطلب الأول: المبادئ والأصول العامة في تعامل المسلم مع غيره.**

**المطلب الثاني: الأحكام الخاصة في تعامل المسلم مع غيره.**

## المبحث الأول

### الانضباط في التعامل مع المنافقين

إنَّ الصدقَ والإخلاصَ مع تحقيقِ الإتيانِ لرسولِ الله محمد ﷺ هو روحُ العبادة وجوهرها في الدين الإسلامي؛ ولذا فقد جاء الأمرُ بالإخلاصِ في مواطنٍ متعددة، فقال الله تعالى: ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَزَيُّوا الزَّكَاةَ وَذَكَرَ الْبَيْنَةَ ۖ ﴾ [البينة: ٥]، وقال تعالى ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۚ الْأَلَوَاتِيُّ الَّذِينَ أَخْلَاصُوا ﴾ [الزمر: ٢-٣]، قال الإمام ابن كثير - رحمه الله تعالى -: "أي: فاعبد الله وحده لا شريك له، وادعُ الخلقَ إلى ذلك، وأعلمهم أنه لا تصلحُ العبادة إلا له وحده، وأنه ليس له شريك؛ ولهذا قال: { أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ } أي: لا يقبل من العمل إلا ما أخلص فيه العامل لله، وحده لا شريك له" (١)، وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى" (٢).

إنَّ الأجورَ تتضاعف بحُسنِ النية ورفعة المقصد، بل وفي تعدد نيات الخير في الفعل الواحد المزيد من الأجر والثواب؛ فمن دخل المسجد ونيته أداء الصلاة فقط فإنه ينال أجر ذلك، لكن من ذهب إلى المسجد وقصده أداء الصلاة، وحضور مجالس العلم، ومساعدة المحتاج، وزيارة المريض، والاطمئنان على أحوال المسلمين، والمشى في حوائجهم، وغير ذلك من مقاصد الخير فأجره أعظم، وبالمقابل تنقص الأجور بضعف النية، بل قد يُحرم من الأجر بسوء المقصد،

(١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٨٤/٧.

(٢) متفق عليه: البخاري، الجامع الصحيح، كتاب بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ؟،

رقم (١)، ومسلم، الصحيح، كتاب الإمارة، باب قوله ﷺ: "إنما الأعمال بالنية"، وأنه يدخل فيه الغزو وغيره

من الأعمال، رقم ١٩٠٧.

فَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: "أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ"<sup>(١)</sup>؛ فاقْتَضَى ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبَلُ الْعَمَلَ الصَّالِحَ وَهُوَ مَا تَوَفَّرَ فِيهِ شَرْطَانِ: الْإِخْلَاصُ وَالِاتِّبَاعُ، فَقَدْ يَعْمَلُ الْإِنْسَانُ الْعَمَلَ وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ عَمَلٌ صَحِيحٌ فِيهِ إِتِّبَاعٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَكِنْ نِيَّتُهُ الدَّخَالِيَّةُ لَيْسَتْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ تَعَالَى فَهَذَا يُضَيِّعُ الْأَجْرَ وَيُفْسِدُ الْعَمَلَ؛ فَيُوصَفُ صَاحِبُهُ بِالرِّيَاءِ إِنْ ابْتَغَى رِضَا النَّاسِ أَوْ ثَنَاءَهُمْ، أَوْ قَدْ يُوَصَفُ بِالنِّفَاقِ إِنْ صَدَّرَتْ مِنْهُ أَقْوَالٌ أَوْ أَعْمَالٌ مَعِينَةٌ.

إِنَّ الْإِسْلَامَ ظَهَرَ فِي مَكَّةَ مُحَارِبًا مِنْ عِتَاةِ الْجَاهِلِيَّةِ وَكِبْرَائِهَا، حَيْثُ إِنَّ عِدَّةَ الْمُسْلِمِينَ قَلِيلٌ وَأَغْلَبَهُمْ مِنَ الْفُقَرَاءِ، وَلَا تُوجَدُ مَطَامِعُ مَادِيَّةٍ لِمَنْ يُؤْمِنُ، وَلَكِنْ لَمَّا هَاجَرَ الْمُسْلِمُونَ وَانْتَصَرُوا فِي بَدْرٍ بَدَأَ ظُهُورُ قُوَّةِ الْمُسْلِمِينَ الْعَسْكَرِيَّةِ وَقَدَّرَتْهُمْ عَلَى الرَّدِّ عَلَى مَنْ خَالَفَهُمْ وَعَارَضَهُمْ، وَبَدَأَتْ الْمَطَامِعُ الْاِقْتِصَادِيَّةُ بِالظُّهْرِ، فَبَدَأَ وُجُودُ النِّفَاقِ وَالْمُنَافِقِينَ بِالظُّهْرِ، وَحَرَصَ الْمُنَافِقُونَ<sup>(٢)</sup> عَلَى الْاِخْتِبَاءِ خَلْفَ ادِّعَاءِ الْإِيمَانِ، أَوْ أَنْ يَنْظَاهِرُوا بِأَعْمَالٍ لَا تَصْدُرُ مِنْ قُلُوبِهِمْ؛ لِيَعَامِلُوا مُعَامَلَةَ الْمُسْلِمِينَ الصَّادِقِينَ، وَلِيَنَالُوا بَعْضَ الْمَنَافِعِ الدُّنْيَوِيَّةِ، وَلِيَحَقِّقُوا بَعْضَ الْمَصَالِحِ الشَّخْصِيَّةِ.

لَقَدْ عَاشَتْ فِتْنَةُ الْمُنَافِقِينَ فِي الْمَجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ؛ رَغْمَ أَعْمَالِهَا الشَّنِيعَةِ الْمُخَالِفَةِ لِلْإِسْلَامِ، وَالْمُعَادِيَةِ لِلْمُسْلِمِينَ؛ وَهِيَ لَا تَزَالُ مُوجُودَةً وَإِنْ أُطْلِقَ عَلَيْهَا مُصْطَلَحَاتٌ جَدِيدَةٌ، أَوْ غَيِّرَتْ ثَوْبُهَا فَلَبِستْ ثَوْبًا آخَرَ؛ لَكِنَّا نَبْقَى مُصْطَلَحَاتُهَا أَوْ ثِيَابُهَا ظَاهِرًا فِيهَا الرَّحْمَةُ وَبَاطِنُهَا مِنْ قَبْلِهَا الْعَذَابُ وَالْكِيدُ لِلْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ، وَإِنْ كَانَ بَعْضُ مَنْ رَكِبَ تِلْكَ الْمَوَاجِدَ يَحْتِجُ بِالْجَهْلِ أَوْ الضَّعْفِ أَوْ الْخَوْفِ وَالْجُبْنِ؛ لَكِنَّ الصُّورَةَ الْحَقِيقِيَّةَ هِيَ النِّفَاقُ وَأَقْرَبُ لِلْمُصْطَلَحَاتِ هِيَ الْعِلْمَانِيَّةُ؛ الَّتِي تَنْتَرِكُزُ

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ: الزُّهْدِ وَالرَّقَائِقِ، بَابُ: مَنْ أَشْرَكَ فِي عَمَلِهِ غَيْرَ اللَّهِ، رَقْمُ ٢٩٨٥.

(٢) قَالَ الْإِمَامُ التِّرْمِذِيُّ: "عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ - أَنَّهُ قَالَ: النِّفَاقُ نِفَاقَانِ: نِفَاقُ التَّكْذِيبِ وَنِفَاقُ الْعَمَلِ، التِّرْمِذِيُّ، الْمُسْنَدُ، كِتَابُ: الْإِيمَانِ، بَابُ: مَا جَاءَ فِي عِلَامَةِ الْمُنَافِقِ، فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى حَدِيثٍ رَقْمُ ٢٦٣٢، ٩/٥. وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ: "وَالنِّفَاقُ لِنَاةٌ: مُخَالَفَةُ الْبَاطِنِ لِلظَّاهِرِ، فَإِنْ كَانَ فِي اعْتِقَادِ الْإِيمَانِ فَهُوَ نِفَاقُ الْكُفْرِ وَإِلَّا فَهُوَ نِفَاقُ الْعَمَلِ، وَيَدْخُلُ فِيهِ الْفِعْلُ وَالْفَرَكُ وَتَنَفَّوَتْ مَرَاتِبُهُ، ابْنُ حَجَرٍ، فَتْحُ الْبَارِيِّ، ٨٩/١، فَيَبْقَى مُسْلِمًا، وَلَكِنْ أَعْمَالُهُ تَشَابَهَتْ مَعَ أَعْمَالِ الْمُنَافِقِينَ.

الفكرة الرئيسية فيها حول فصل الدين عن السياسة، بل عن شؤون الحياة<sup>(١)</sup> كلها، إلا أن التسمية بذلك أو بغيره لا تمنع من كشف القناع عن كل من يحارب ويعادي المسلمين الصادقين المنادين بضرورة تحكيم الشريعة الإسلامية من العلماء والدعاة المخلصين، ورغم كل ذلك فينبغي التوقف عند المنهج الحق في التعامل مع هؤلاء، فقد انضبط المسلمون وعلى رأسهم الرسول ﷺ، في التعامل مع المنافقين بضوابط متعددة، وتعاملوا مع ظاهرة النفاق بصور متنوعة فيما يأتي أهمها:

١- الأصل العام والقاعدة الأساس في تعامل المسلم مع غيره هو الحكم بناءً على الظاهر؛ فمن أظهر الإسلام يعامل بمعاملة للمسلم، ومن أظهر الكفر يعامل كذلك، وأما علم الغيب وما في القلوب؛ فهو الذي لا يعلمه إلا الله وحده، وهذا هو المنهج الأساس والهدي العام في تعامل المسلمين ونظرتهم إلى غيرهم ممن يتظاهر بالإسلام، فقد أنكر النبي ﷺ على أحد الصحابة رضي الله عنه أنه قتل من قال: "لا إله إلا الله محمد رسول الله"، رغم أن ذلك الرجل كان يقاتل المسلمين في صف المشركين أثناء المعركة، فعن أسامة بن زيد - رضي الله عنهما - قال: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْحَرَقَةِ<sup>(٢)</sup> فَصَبَّحْنَا الْقَوْمَ فَهَزَمْنَاهُمْ وَكَحِفْتُ أَنَا وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ رَجُلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا غَشِينَاهُ قَالَ: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"، فَكَفَّ الْأَنْصَارِيُّ، قَطَعْتُهُ بِرُمْحِي حَتَّى قَتَلْتُهُ فَلَمَّا قَدِمْنَا بَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ ﷺ: "يَا أَسَامَةُ، أَقَتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"، قُلْتُ: "كَانَ مَتَعَوِّذًا، فَمَا زَالَ يُكْرِّرُهَا حَتَّى تَمَنَّيْتُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ أَسَلَمْتُ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ"<sup>(٣)</sup>.

(١) الحوالي، سفر بن عبد الرحمن، العلمانية، الدار السلفية للنشر والتوزيع، حوли - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ/١٩٨٧م، ص ١١. وقد فصل في هذه الرسالة العلمية ما يتعلق بالنشأة، وكيف بدأت في بلاد الغرب، ثم انتقلت كالسرطان القاتل إلى بلاد المسلمين.

(٢) "الحرقة: وهم بطن من جبهة"، ابن حجر، فتح الباري، ١٢/١٩٥، وهي تقع شمال غرب المدينة النبوية، انظر: الدكتور شوقي أبو خليل، أطلس الحديث النبوي، ص ١٤٥.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، باب: بَعَثُ النَّبِيُّ ﷺ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ رضي الله عنهما - إلى الْحَرَقَاتِ مِنْ جُهَيْنَةَ، رقم ٤٢٦٩ ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: تحريم قتل الكافر بعد أن قال: "لا

وقد بين الإمام النووي - رحمه الله تعالى - بعض أهم الفوائد المستفادة فقال: "وَمَعْنَاهُ أَنَّكَ إِنَّمَا كُنْتَ بِالنَّعْمِ بِالظَّاهِرِ وَمَا يَنْطِقُ بِهِ اللِّسَانُ، وَأَمَّا الْقَلْبُ فَلَيْسَ لَكَ طَرِيقٌ إِلَى مَعْرِفَةِ مَا فِيهِ، فَأَنْكَرَ عَلَيْهِ إِمْتِنَاعَهُ مِنَ الْعَمَلِ بِمَا ظَهَرَ بِاللِّسَانِ. وَقَالَ: أَفَلَا شَقَقْتَ عَنْ قَلْبِهِ لِنْتَظِرَ هَلْ قَالَهَا الْقَلْبُ وَاعْتَقَدَهَا وَكَانَتْ فِيهِ أَمْ لَمْ تَكُنْ فِيهِ بَلْ جَرَتْ عَلَى اللِّسَانِ فَحَسَبَ؟، يَعْنِي وَأَنْتَ لَسْتَ بِقَادِرٍ عَلَى هَذَا فَاقْتَصِرْ عَلَى اللِّسَانِ فَحَسَبَ، يَعْنِي وَلَا تَطْلُبْ غَيْرَهُ. وَقَوْلُهُ ﷺ: "أَفَلَا شَقَقْتَ عَنْ قَلْبِهِ" (١) فِيهِ دَلِيلٌ لِلْقَاعِدَةِ الْمَعْرُوفَةِ فِي الْفِقْهِ وَالْأَصُولِ (٢): أَنَّ الْأَحْكَامَ يُعْمَلُ فِيهَا بِالظُّوَاهِرِ، وَاللَّهُ يَتَوَلَّى السِّرَّائِرَ" (٣). وَهِيَ الْقَاعِدَةُ الَّتِي عَامَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ آمَنَ بِهِ بِنَاءً عَلَيْهَا، وَأَصْدَرَ أَحْكَامَهُ وَفَقَّهَا، فَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّكُمْ تَحْتَكِمُونَ إِلَيَّ، وَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْخَنَ" (٤) بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، وَإِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ، فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ شَيْئًا، فَلَا يَأْخُذْهُ، فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ يَأْتِي بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (٥).

إِنَّ الانضباط بهذه القاعدة يُوجب على المسلم أن يقف عند حدوده فلا يتعداها، فلا يحق له أن يُصدر حكماً على إنسان لا يكون ذلك الحكم مبنياً على ظاهر ما صدر منه من قول أو فعل، وأما إذا أُصدر حكماً واحتج بأن هذا الحكم بناءً على ما في قلب ذلك الإنسان فلا يُقبل منه؛ لأنه لا يطلع ولا يعلم ما في القلب أحدٌ إلا الله تعالى وحده.

(١) إشارة إلى أحد روايات الحديث عند الإمام مسلم، في الصحيح، وهي في التخريج السابق.  
(٢) انظر شرح القواعد الفقهية، القاعدة الثالثة، "اليقين لا يزول بالشك"، وفي شرحها قول الشيخ أحمد الزرقا - رحمه الله تعالى - "لأن الأحكام الفقهية إنما تُبنى على الظاهر"، ص ٧٩، وقوله: "إذا كانت غلبة الظن غير مستندة إلى دليل فلا كلام في عدم اعتبارها مطلقاً"، ص ٨١، الزرقا، أحمد بن محمد، ولد ١٢٨٥هـ، وتوفي ١٣٥٧هـ، تصحيح وتعليق: مصطفى الزرقا (ابن المؤلف) - رحمه الله تعالى، الطبعة الرابعة ١٤٧١هـ / ١٩٩٦م.

(٣) النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٢٠٣/١.

(٤) قال ابن الأثير: "أعرف بالحجة وأظن لها من خيرة"، ابن الأثير، النهاية، ٢٠٨/٤.

(٥) ابن حنبل، الممسند، رقم ٢٦٦١٨، قال الشيخ شعيب: "إسناده صحيح على شرط الشيخين".



٢- حرص الإسلام على لين العشرة في التعامل؛ فدعا إلى اللطف والرحمة، كما دعا إلى تأليف

القلوب مادياً ومعنوياً؛ سعياً في إزالة بذور النفاق ودوافعه، فقال الله ﷻ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا

رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]، وعن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: "يا أيها

الناس، إنما أنا رحمة مهداة"<sup>(١)</sup>. وجاء التحذير من الوقوع في الخطأ والمعصية، وبيان عاقبة

ذلك، والتقدير أن الله تعالى يعلم ما يظهره الناس وما يكتُمونه، فقال تعالى: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ

مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ [الأنبياء: ١١٠]، فعن عبد الله بن عباس - رضي الله

عنهما - قال: حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ﷺ، قَالَ ﷺ: "لَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ أَقْبَلَ نَقَرَ مِنْ صَحَابَةِ

النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا: "فُلَانٌ شَهِيدٌ، فُلَانٌ شَهِيدٌ"، حَتَّى مَرُّوا عَلَى رَجُلٍ، فَقَالُوا: "فُلَانٌ شَهِيدٌ". فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَلَّا، إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ فِي بُرْذَةِ غُلْهَا»<sup>(٢)</sup> أَوْ عَبَاةٍ». ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

ﷺ: «يَا ابْنَ الْخَطَّابِ، اذْهَبْ فَنَادِ فِي النَّاسِ، إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ». قَالَ فَخَرَجْتُ

فَنَادَيْتُ «أَلَا إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ»<sup>(٣)</sup>، فعن أبي هريرة ﷺ قال: جئت مع علي

بن أبي طالب ﷺ حين بعثه رسول الله ﷺ إلى أهل مكة ببراءة قلت: ما كنتم تنادون؟، قال:

«كنا ننادي، أنه لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة»<sup>(٤)</sup>، فعندما يسمع المنافق أن نفاقه سيكون

السبب في حرمانه من الجنة قلل ذلك يكون رادعاً له عن النفاق.

(١) الحاكم النيسابوري، أبو عبد الله، محمد بن عبد الله، المستدرک علی الصحیحین، کتاب: الإيمان، هو صلی الله

عليه وآله وسلم رحمة مهداة، ومعه تلخيص الذهبي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ / ١٩٩٠، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ٩١/١، رقم ١٠٠. قال الحاكم: "هذا حديث صحيح

على شرطهما" وقال الذهبي في التلخيص: "على شرطهما".

(٢) "الْبُرْذَةُ: كِسَاءٌ مُخَطَّطٌ، وَالْفُلُولُ قَالَ أَبُو عُيَيْدٍ: هُوَ الْخِيَانَةُ فِي الْغَنِيْمَةِ خَاصَّةً، وَقَالَ شَيْرَازِي: هِيَ الْخِيَانَةُ فِي كُلِّ

شَيْءٍ" النووي، شرح صحيح مسلم باختصار، ٢٢٨/١.

(٣) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: غِلْظُ تَحْرِيمِ الْفُلُولِ وَأَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ، رقم ١١٤.

(٤) النسائي، السنن، كتاب: مفاسك الحج، باب: قوله عز وجل ﴿حُدُوا زَيْكُرَكُمْ مِنْ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١]،

٢٣٤/٥، رقم ٢٩٥٨، واللفظ له، والترمذي، السنن، كتاب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة التوبة، وقال: "هذا

حديث حسن"، ٢٧٦/٥، رقم ٣٠٩٢، ورواه أحمد، المسند، ٧٩/١، رقم ٥٩٤.

ومن الأساليب الحكيمة أن الإسلام أحسن التعامل مع المؤلفات قلوبهم وهم فئات كما قال ابن

كثير - رحمه الله تعالى - ومنهم من يُعطى ليحسن إسلامه، ويثبت قلبه، كما أعطى ﷺ يوم حنين

أيضا جماعة من صناديد الطلقاء وأشرفهم: مائة من الإبل، مائة من الإبل وقال ﷺ: "إني لأعطي

الرجل وغيره أحب إلي منه، مخافة أن يكبه الله على وجهه في نار جهنم" (١)، كما كان ﷺ يُلين

الكلام لبعضهم يتألفهم في ذلك، فقد دخل أحدهم على النبي ﷺ وكان ذلك الشخص سيء الخلق

فعامله النبي ﷺ بلطف ولين جانب تعجب منه أقرب الناس له، فعن عائشة - رضي الله عنها -

قَالَتْ: اسْتَأْذَنَ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ ﷺ: "اتَّذَنُوا لَهُ، بَنَسَ أَخُو الْعَشِيرَةِ - أَوْ ابْنُ الْعَشِيرَةِ

-، فَلَمَّا دَخَلَ أَلَانَ لَهُ الْكَلَامَ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قُلْتَ الَّذِي قُلْتَ ثُمَّ أَلَنْتَ لَهُ الْكَلَامَ قَالَ: "أَيُّ

عَائِشَةَ، إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْ تَرَكَهُ النَّاسُ أَوْ وَدَّعَهُ النَّاسُ اتِّقَاءَ فُحْشِهِ" (٢)، وهذا اللطف ولين

الجانب هو من سمو خلقه فهو القائل ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ" (٣)، فأكرمه الله

تعالى بالثناء على حسن خلقه فقال تعالى ﴿وَأَنَّكَ لَمَنْ خُلِّيَ عَظِيمٌ﴾ [القلم: ٤]، بل عندما

يموت أحدهم - وهو زعيم المنافقين - تظهر رحمة النبي ﷺ، فيصلي عليه لعل الله تعالى يرحمه،

ولكن تأتي الآية الكريمة مبينة نفاقه - والعياذ بالله - فعن ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه

قَالَ ﷺ: "لَمَّا تُوُفِّيَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَاءَ ابْنُهُ" (٤) عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَعْطَاهُ

قَمِيصَهُ، وَأَمَرَهُ أَنْ يُكْفَنَهُ فِيهِ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي عَلَيْهِ، فَأَخَذَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ﷺ بِثَوْبِهِ فَقَالَ: "تُصَلِّي

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة، وكان على الاستسلام، أو الخوف من القتل، رقم ٢٧، ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: تألف قلب من يخاف على إيمانه لضعفه، والنهي عن القطع بالإيمان من غير دليل قاطع، رقم ١٥٠.

(٢) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: ما يجوز من اغتياب أهل الفساد والريب، رقم ٦٠٥٤، ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة، باب: مدارة من يتقى فحشه، رقم ٢٥٩١.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: استنابة المرتدين والمعاندين وقتالهم، باب: إذا عرض الذمي وغيره بسبب النبي ﷺ يصرخ نحو قوله المأم عتيك، رقم ٦٩٢٧، ومسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب: النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام، وكيف يرد عليهم، رقم ٢١٦٥.

(٤) الصحابي ﷺ واسمه على اسم والده.

عَلَيْهِ وَهُوَ مُنَافِقٌ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ!، قَالَ ﷺ: "إِنَّمَا خَيْرِي اللَّهُ تَعَالَى، -أَوْ،  
 أَخْبَرَنِي- فَقَالَ قَسَانُ: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]، فَقَالَ ﷺ: "سَأَزِيدُهُ عَلَى سَبْعِينَ"، قَالَ: "فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَصَلَّيْنَا مَعَهُ" (١) ثُمَّ أَنْزَلَ  
 اللَّهُ عَلَيْهِ ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَكْسُوتٌ

### ﴿٨٠﴾ [التوبة: ٨٠].

إِنَّ الْحُكْمَ عَلَى الْمُنَافِقِ بِالْكَفْرِ قَضِيَّةٌ خَطِيرَةٌ جَدًّا وَحَسَّاسَةٌ؛ فَيَنْبَغِي الْحَذَرُ الشَّدِيدُ، وَالتَّأْنِي  
 الْكَبِيرُ، وَالْبَحْثُ إِنْ كَانَ لَهُ تَأْوِيلٌ، أَوْ عَذْرُ كَأَنْ يَكُونَ مَكْرَهًا، لِأَنَّهُ يَتَرْتَّبُ عَلَى ذَلِكَ الْحُكْمُ خُرُوجُ  
 الْمُنَافِقِ مِنَ الْمِلَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ؛ فَلَا يُزَوِّجُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا يُدْفَنُ فِي مَقَابِرِهِمْ، وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ  
 الْأَحْكَامِ، وَلِذَا قَدْ جَاءَ الْحُكْمُ عَلَى ابْنِ سُلُوفٍ بَعْدَ مَهْلَةٍ كَبِيرَةٍ، وَبَعْدَ بَقْيَيْنِ وَاضِحٍ وَلَوْ لَا نَزُولُ الْآيَاتِ  
 الْقُرْآنِيَّةِ الَّتِي لَا تَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ لَبَقِيَ الْحُكْمُ الْيَقِينِيُّ عَلَيْهِ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى، فَعَمَرَ ﷺ تَرَاوَجَ عَنْ  
 رَأْيِهِ وَمَوْقِفِهِ لِرَأْيِ أَرْجَحٍ وَهُوَ رَأْيُ النَّبِيِّ ﷺ، وَصَلَّى عَلَيْهِ (٢).

وَلَقَدْ اسْتَمَرَّ هَذَا الْمَنْهَجُ الْحَكِيمُ بِصُورِهِ الْمُتَعَدِّدَةِ وَهُوَ بِإِيجَازٍ أَنَّ الدَّوْلَةَ الْإِسْلَامِيَّةَ-عَبْرَ  
 تَارِيخِهَا الْمَشْرِقِ- أَعْطَتْ لِجَمِيعِ سُكَّانِهَا حُقُوقَ الْمَوَاطِنَةِ الْكَامِلَةَ سِوَمَا فِيهِمْ فِتَّةُ الْمُنَافِقِينَ-؛ وَذَلِكَ  
 أَمْلًا فِي أَنْ يَتَحَوَّلُوا إِلَى مَوَاطِنِينَ صَالِحِينَ يَخْدُمُونَ دِينَهُمْ وَوِطَنَهُمْ، أَوْ أَنْ تَكْفَ شُرَهُمْ، أَوْ يُنْقَلَّه  
 وَتُضْعِفُهُ.

(١) إِلَى هَذَا الْحَدِيثِ، وَتَكْمِلَةُ الْآيَةِ: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿٨٠﴾ [التوبة: ٨٠].  
 وَيُمْكِنُ أَنْ يُسْتَلْجَ أَنَّهُ كَانَ -أَحْيَانًا- يُوحَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْضُ آيَةٍ؛ لِأَنَّهُ لَوْ أَنْزَلَتْ الْآيَةُ كَامِلَةً؛ وَالتَّسْيِ  
 فِيهَا التَّصْرِيحُ بِالْكَفْرِ؛ لَامْتَنَعَ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ.

(٢) وَهَذَا يَتَجَلَّى الْإِتْبَاعَ، فَعَمَرَ ﷺ يَقُولُوا رَأْيَهُ، وَلَكِنَّهُ يَخْضَعُ لِحُكْمِ وَرَأْيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.  
 (٣) يُمْكِنُ أَنْ يُجْزَمَ بِذَلِكَ وَأَنْ يُقَاسَ عَلَيْهِ إِذَا نُظِرَ إِلَى أَنَّ فِعْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَبْنِي عَلَى الْاجْتِهَادِ الْبَشَرِيِّ بِصِفَتِهِ  
 قَائِدًا، وَلَيْسَ مَبْنِيًا عَلَى الْوَحْيِ، وَهُوَ الظَّاهِرُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَانْظُرْ كَلَامَ الْإِمَامِ التِّرْمِذِيِّ فِي تَقْسِيمِهِ لِلْأَنْوَاعِ

٣- الحرص على وحدة المجتمع، والحيلولة دون وقوع الفتنة، وضروة معرفة للعطاء والقادة بطبائع الناس وما يصلح لكل فئة؛ فقد علم النبي ﷺ أسماء منافقين، ولكنه لم يقتلهم أملاً في توبتهم وهدايتهم، وكذلك من باب السياسة الشرعية حتى لا تنتشر إشاعة- بين القبائل والدول التي لا تعرف عن حقيقة الإسلام - أن محمداً ﷺ يقتل أصحابه، أو أن الدولة الإسلامية تقتل رعاياها وأبناءها، وفي الانضباط بذلك مراعاة للناحية الإعلامية، وحكمة دعوية فيها التأنى والحلم في التعامل مع الأخطاء والجرائم التي قد تصدر من بعض طبقات المجتمع، فعن جابر رضي الله عنه، قال: "غزونا مع النبي ﷺ، وقد ثاب<sup>(١)</sup> معه ناس من المهاجرين حتى كثروا، وكان من المهاجرين رجل<sup>(٢)</sup> لعاب<sup>(٣)</sup> فكسح<sup>(٤)</sup> أنصارياً فغضب الأنصاري غضباً شديداً حتى تداعوا وقال الأنصاري: "يا لأنصار"، وقال المهاجري: "يا للمهاجرين"، فخرج النبي ﷺ حتى تداعوا وقال الأنصاري: "يا للجاهلية"، ثم قال: "ما شأنهم؟"، فأخبر بكسعة المهاجري الأنصاري قال: فقال النبي ﷺ "دعوها فإنها خبيثة"، وقال عبد الله بن أبي بن سلول: "أقذ تداعوا علينا، لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل"، فقال عمر رضي الله عنه: "ألا نقتل رءس رسول الله هذا الخبيث"، لعبد الله فقال النبي ﷺ: "لا يتحدث الناس أنه كان يقتل أصحابه"<sup>(٥)</sup>. قال الإمام ابن قيم الجوزية-رحمه الله تعالى-: "كان في ترك قتلهم في حياة النبي ﷺ مصلحة تتضمن تأليف القلوب على رسول الله ﷺ وجمع كلمة الناس عليه وكان في قتلهم تنفير،

(١) "أي اجتمع"، قاله ابن حجر، فتح الباري، ٥٤٧/٦.

(٢) "قيل كان يلعب بالحرايب كما تصنع الحبشة وهذا الرجل هو: جهجاه بن قيس الغفاري؛ وكان أجير عمر بن الخطاب، والأنصاري هو: سنان بن وبرة حليف بني سالم الخزرجي"، قاله ابن حجر، فتح الباري، ٥٤٧/٦.

(٣) "أي مزاح"، قاله ابن حجر، فتح الباري، ٥٤٧/٦.

(٤) "أي ضربه على دبره"، قاله ابن حجر، فتح الباري، ٥٤٧/٦.

(٥) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: المناقب، باب: ما ينهى من دعوة الجاهلية، رقم ٣٥١٨، ومسلم،

الصحيح، كتاب: البر والصلة والأدب، باب: نصر الأخ طالماً أو مظلوماً، رقم ٢٥٨٤.

وَالْإِسْلَامُ بَعْدَ فِي غُرْبَةٍ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْرَصُ شَيْءٍ عَلَى تَأْلِيفِ النَّاسِ، وَلَتَرَكُ شَيْءٍ لِمَا يُنْفَرُهُمْ عَنِ الدَّخُولِ فِي طَاعَتِهِ<sup>(١)</sup>.

٤- حرص النبي ﷺ على استثمار الطاقات والصالحين من أقارب المنافقين وممن لهم بهم صلة؛ وذلك ليكون لهم دور فعّال في مقاومة وإضعاف دور المنافقين<sup>(٢)</sup>: إِنَّ الْعَمَلَ عَلَى اسْتِثْمَارِ الطَّاقَاتِ فِي التَّأْثِيرِ الْإِجَابِيِّ عَلَى الْمُنَافِقِينَ لَهُ أَهْمِيَّةٌ عَظِيمَةٌ، قَالَ ابْنُ هِشَامٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -: " قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - : " إِنَّ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ (٣) أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: " يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّكَ تَرِيدُ قَتْلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي (٤) فِيمَا بَلَّغَكَ عَنْهُ، فَإِنْ كُنْتُ لَا بَدَ فَاعْلَأْ فَمُرْنِي بِهِ فَأَنَا أَحْمِلُ إِلَيْكَ رَأْسَهُ، فَوَ اللَّهِ، لَقَدْ عَلِمْتُ الْخُرْجَ مَا كَانَ لَهَا مِنْ رَجُلٍ أَبْرَ بِوَالِدِهِ مِنِّي، وَإِنِّي أَخْشَى أَنْ تَأْمُرَ بِهِ غَيْرِي فَيَقْتُلَهُ فَلَا تَدْعَنِي نَفْسِي أَنْظُرَ إِلَى قَاتِلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَمْشِي فِي النَّاسِ فَأَقْتُلُهُ فَأَقْتُلَ مُؤْمِنًا بِكَافِرٍ وَأَدْخِلَ النَّارَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " بَلْ لَنُتَرَفَّقَ بِهِ، وَنُحَسِّنَ صَحْبَتَهُ مَا بَقِيَ مَعَنَا"، وَجَعَلَ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا أَحْدَثَ الْحَدِيثَ كَانَ قَوْمَهُ هُمُ الَّذِينَ يِعَاتِبُونَهُ وَيَأْخُذُونَهُ وَيَعْنِفُونَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ - حِينَ بَلَغَهُ ذَلِكَ مِنْ شَأْنِهِمْ - كَيْفَ تَرَى يَا عُمَرُ؟ أَمَّا وَاللَّهِ، لَوْ قَتَلْتَهُ يَوْمَ قُلْتُ أَقْتُلُهُ لَأُرْعِدْتُ<sup>(٥)</sup> لَهُ أَنْفَ، لَوْ أَمَرْتُهَا الْيَوْمَ بِقَتْلِهِ

---

(١) ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، ت ٧٥١، زاد المعاد في هُذِي خَيْرِ الْعِبَادِ، حَقَّقَ نَصُوصَهُ، وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ، وَعَلَّقَ عَلَيْهِ: شُعَيْبُ الْأَرْنَؤُوطُ وَعَبْدُ الْقَادِرِ الْأَرْنَؤُوطُ، مُؤَسَّسَةُ الرِّسَالَةِ، الطَّبْعَةُ الثَّلَاثَةُ، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م، ٤٩٧/٣.

(٢) قَالَ ابْنُ هِشَامٍ: " سَلُولُ امْرَأَةٍ مِنْ خِرَاعَةٍ وَهِيَ أُمُّ أَبِي بَنٍ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ"، ابْنُ هِشَامٍ، السِّيَرَةُ النَّبَوِيَّةُ، ٢/٢٩٥، وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ: " سَلُولُ امْرَأَةٍ وَهِيَ بِنْتُ ذَهْلَ بْنِ شَيْبَانَ وَزَوْجُهَا مَرَّةُ بْنُ صَعْصَعَةَ أَخُو عَامِرِ بْنِ صَعْصَعَةَ فَتَنَسَبَ بَنُوهُ"، ابْنُ حَجَرٍ، فَتَحُ الْبَارِي، ٣٨٧/٧.

(٣) الصَّحَابِيُّ ﷺ.

(٤) أَبِي وَالِدَهُ الْمُنَافِقُ زَعِيمُ الْمُنَافِقِينَ.

(٥) قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ: "أَرْعَدَ وَأَبْرَقَ: إِذَا تَوَعَّدَ وَتَهَدَّدَ"، ابْنُ الْأَثِيرِ، النَّهْجَةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ الْأَثَرِ، ٢/٢١٣.

لَقَتْلَتَهُ، قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: "قَدْ وَاللَّهِ، عَلِمْتُ لِأَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَكْظَمَ بَرَكَةً مِنْ أَمْرِي"<sup>(١)</sup>؛ فَيُنْبَغِي عَلَى الدَّعَاةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى اسْتِثْمَارُ الطَّاقَاتِ؛ -وخاصة من لهم بهم صلة قريبة- في التأثير الإيجابي على العناصر السلبية في المجتمع المسلم؛ لكف شرهم، ومنع عداوتهم، مع التَّأْنِي والحكمة في التعامل.

٥- بيان صفات المنافقين وأقوالهم وأعمالهم، وبيان النتائج المترتبة على تلك الصفات والأقوال والأعمال، ويمثله في هذا الزمان الفكر المنحرف على اختلاف مسمياته، فينبغي أن يتخصص علماء في دراسة ذلك الفكر، والرد عليه بأسلوب علمي وحكيم؛ فقد جاءت الآيات القرآنية الكريمة<sup>(٢)</sup> والأحاديث النبوية الشريفة مبينة للكثير من صفات المنافقين وأقوالهم وأعمالهم<sup>(٣)</sup>، وهذا من إخبار الله تعالى لنبيه ﷺ وللمسلمين ليَحْذَرُواهم وليجتنبوا ما وقعوا فيه؛ فقد جاءت سورة التوبة كاشفة وموضحة ومحذرة للكثير من أقوالهم وأعمالهم، وأنزل سورة بيَّنت صفاتهم باسمهم (المنافقون)؛ لتحذّر المسلمين من الاغترار بأجسامهم وأقوالهم، وفي سورة النساء آيات متعددة<sup>(٤)</sup>، وغيرها من السور الكريمة تبين حقيقتهم، وتحذّر من خطرهم، والأفكار المنحرفة تدور حول منهج المنافقين وصفاتهم وأعمالهم:

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُتْرَكُونَ الْاِسْتِعْدَادَ لِلْجِهَادِ وَيَحْرِصُونَ عَلَى التَّخَلُّفِ عَنْهُ، كَتَخَلُّفِهِمْ عَنِ مَعْرَكَةِ تَبُوكَ، وَالْاِعْتِذَارِ عَنْ عَدَمِ مِشَارَكَتِهِمْ بِالْاَعْذَارِ الْكَاذِبَةِ الْمُتَنَوِّعَةِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، موقف عبدالله الابن من أبيه ٢٥٥/٤-٢٥٦، وانظر تفسير سورة المنافقون عند ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١٢٥/٨-١٣٤.

(٢) إن الإشارة إلى الآيات القرآنية ضرورية؛ لأن حقيقة المنافقين وما في قلوبهم، وأعيانهم، هي من الغيب الذي لا يعلمه إلا الله تعالى، وقد أوحى الله تعالى إلى نبيه ﷺ ما شاء أن يعلمه من ذلك.

(٣) ألف في ذلك الإمام أبو نعيم الأصبهاني، أحمد بن عبدالله، ٣٣٦-٤٣٠هـ، صفة النفاق ونبذ المنافقين، تقديم وتحقيق: الدكتور عامر حسن صبري، دار البشائر الإسلامية، للطبعة الأولى ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م، بيروت-لبنان، يقع الكتاب في ٢٤٧ صفحة.

(٤) ومن ذلك: آية: ٦٠-٧٣، ٨٠-٩١، ١٤٠-١٤٣.

أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَمَدُوا لَهُ مَدَّةً وَلَكِنَّ مَكْرَهُ اللَّهِ إِلْحَاقَهُمْ فَجَبَّلَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٤٦﴾

﴿[التوبة: ٤٦].﴾

إن في وجود المنافقين مع المؤمنين، وخروجهم معهم أثراً سلبية كثيرة، وإن ظهر أن في تخلفهم تقليل لعدد المؤمنين، قَالَ تَعَالَى: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكَ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا وُضْعُوا خِلَافَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ مُنْذِرٌ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ ﴿٤٧﴾ [التوبة: ٤٧]، قال الإمام الطبري - رحمه الله تعالى - "لو خرج -أيها المؤمنون- فيكم هؤلاء المنافقون ما زادوكم إلا خبالاً لم يزيدوكم بخروجهم فيكم إلا فساداً وضراً، وقوله: "وَلَا وُضْعُوا خِلَافَكُمْ"، يقول: ولأمرعوا بركائبهم السَّيِّئِ بَيْنَكُمْ. وأما أصل "الخلال"، فهو من "الخلل"، وهي الفرج تكون بين القوم، في الصفوف وغيرها، قوله: "يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ"، يطلبون لكم ما تفتنون به، عن مخرجكم في مغزاكم، بتثبيطهم لياكم عنه" (١).

إنَّ المنافقين هم أصحاب الأفكار الشاذة والمنحرفة عن الإسلام؛ يحرصون أن يظهروا بصورة مقبولة في المجتمع الإسلامي حتى يغتر المؤمنون بهم ويصدقونهم: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا رَأَتْهُمْ يُنَاجِيكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّكُمْ خُشْبٌ مِّنْ شَجَرٍ مُّسْنَدٌ يَخْسَرُونَ كُلَّ مَنِيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْمَكِيدُونَ فَاحْذَرُوهُمْ قَالَهُمُ اللَّهُ أَنْ يَكُونُوا﴾ ﴿٤٨﴾ [المنافقون: ٤٨]، ولكن الذي في قلوبهم هو الكراهية والعداوة للمؤمنين؛ فلقد أنكر الإسلام على المنافقين استهزاءهم وسخريتهم بأصول الدين وشعائره، ومحصلة حالهم وواقعهم أنهم يتمنون كل شر للمؤمنين، ويفرحون بكل مصيبة تلحق بهم، كما أنهم يخافون أن يكتشفوا؛ وهذا يوجب على المؤمنين الحذر الدائم منهم، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسُؤْمُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلٍ وَكَتَلُوا وَأَنْتُمْ قَرِحُونَ﴾ ﴿٥٠﴾ [التوبة: ٥٠]،

(١) الطبري، للتفسير وهو جامع البيان في تأويل القرآن، ٢٨٧/١٤-٢٨٧، باختصار، وتصريف يسير.

وَقَالَ قَسَالٍ ﴿يَحْذَرُ الْمُتَوَقُّفَاتُ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِرُوا إِلَى اللَّهِ فَيُخْرِجَ مَا

يَحْذَرُونَ ﴿٦٦﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَعْمُوهُ وَكَلَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَكُنَّا

تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٧﴾ لَا تَقْنَدُوا أَنْتُمْ بَدِيعَ رَبِّكُمْ أَنْ تُعْطَ مِنْ مَآلِمِهِ مِنْكُمْ تُعْذِرُكَ بِمَا كَانُوا

يُجْرِمُونَ ﴿٦٨﴾ [التوبة: ٦٤-٦٦]، وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ الْحُكَمَاءَ هُمُ الْأَقْدَرُ عَلَى كَشْفِ حَقِيقَتِهِمْ، كَمَا أَنَّهُمْ

الْأَقْدَرُ عَلَى التَّعَامُلِ مَعَهُمْ.

وَلَا بُدَّ مِنْ إدْرَاكِ مَدَى الْحَاجَةِ إِلَى الْجِدِيَّةِ، وَضُرُورَةِ الْقَرَارَاتِ الْحَاسِمَةِ وَالْحَكِيمَةِ فَسِي

التَّعَامُلِ مَعَ هَذَا الصَّنْفِ مِنَ الْبَشَرِ؛ وَالَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَقُومَ عَلَى الْمَفَاصِلَةِ مَعَهُمْ، وَتَحْقِيقِ الْوَلَاءِ

وَالْبِرَاءِ؛ الَّذِي هُوَ أَوْثَقُ عَرَى الْإِسْلَامِ، قَالَ قَسَالٍ ﴿وَلَا تُقْبَلُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا لَقِمَ عَلَى قَبْرِهِ إِهْنُهُمْ

كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨٤﴾ [التوبة: ٨٤].

وَقَدْ جَاءَتْ الْأَحَادِيثُ النَّبَوِيَّةُ الشَّرِيفَةُ فِي التَّأْصِيلِ وَالتَّكْمِيلِ وَالتَّنْمِيمِ لِذَلِكَ التَّحْذِيرِ فَمِنْهَا:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "آيَةُ الْمُنَافِقِ: ثَلَاثٌ: إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا

أَوْثَمَ خَانَ" (١)، وَفِي رَوَايَةٍ: "آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ، وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ" (٢). وَعَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "أَرْبَعٌ مَنْ كُنْ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا،

وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَوْهَا: إِذَا أَوْثَمَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ

كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ" (٣). وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "آيَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: عَلَامَةُ الْمُنَافِقِ، رقم ٣٣، مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان؛

باب: بَيَانُ خِصَالِ الْمُنَافِقِ، رقم ٥٩.

(٢) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بَيَانُ خِصَالِ الْمُنَافِقِ، بعد رقم ٥٩.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: عَلَامَةُ الْمُنَافِقِ، رقم ٣٤، الصحيح، مسلم، كتاب: الإيمان،

باب: بَيَانُ خِصَالِ الْمُنَافِقِ، رقم ٥٨.



الْأَنْصَارِ، وَآيَةُ النِّفَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ<sup>(١)</sup>، وَعَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: "وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ"<sup>(٢)</sup>، إِنَّهُ لَعَهْدُ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ ﷺ إِلَيَّ؛ أَنْ لَا يُحِبَّنِي إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يُبْغِضَنِي إِلَّا مُنَافِقٌ"<sup>(٣)</sup>. إِنَّ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ جَاءَتْ فِي بَيَانِ بَعْضِ صِفَاتِ الْمُنَافِقِينَ الْعَمَلِيَّةِ الَّتِي تَتَفَاوَتْ فِي نَكَارَتِهَا؛ وَالتِّي يَبْقَى صَاحِبُهَا فِي دَائِرَةِ الْإِسْلَامِ؛ وَهُوَ النِّفَاقُ الْعَمَلِيُّ مَا لَمْ يَصْدُرَ مِنْهُ مَا يُوصلُ إِلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْمِلَّةِ؛ فَإِذَا صَدَرَ كَانَ ذَلِكَ هُوَ النِّفَاقُ الْعَقْدِيُّ، وَعِنْدَ ذَلِكَ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ قَرَارُ الْمَفَاصِلَةِ -بَعْدَ التَّحَقُّقِ وَالتَّيَقُّنِ- وَيَعْدُ تَأْنٍ مُنَاسِبٌ وَحَكِيمٌ؛ فَلَا يَكُونُ قَرَاراً مُتَسَرِّعاً قَدْ يَفُتُّ فِي عَضْدِ الْمَعْلُومِينَ.

٦- حَرَصَ الْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقِينَ عَلَى بَذْلِ كُلِّ مَا مِنْ شَأْنِهِ إِزَالَةَ بَذُورِ الشُّكِّ وَالرَّيْبَةِ؛ وَقَدْ تَمَثَّلَ ذَلِكَ بِخَوْفِ الْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقِينَ مِنَ النِّفَاقِ؛ فَالْمُؤْمِنُ يُرَاقِبُ أَعْمَالَهُ وَيَحَاسِبُ نَفْسَهُ، وَهُوَ فِي الْوَقْتِ نَفْسَهُ يَخْشَى أَنْ يَقَعَ فِي النِّفَاقِ، لَوْ أَنْ يَسْلُكَ سُلُوكاً هُوَ مِنْ صِفَاتِ الْمُنَافِقِينَ، وَهُوَ يَحْذَرُ أَثَرُ الْحَذَرِ أَنْ يَحْبُطَ عَمَلُهُ بِسَبَبِ ذَلِكَ، قَالَ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ -رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى-: "بَابُ خَوْفِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْ يَحْبُطَ عَمَلُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ. وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ التَّيْمِيُّ"<sup>(٤)</sup>: "مَا عَرَضْتُ قَوْلِي عَلَى عَمَلِي إِلَّا خَشِيتُ أَنْ أَكُونَ مُكَذِّباً". وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَلِكَةَ"<sup>(٥)</sup>: "أَذْرَكْتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ كُلُّهُمْ يَخَافُ النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ؛ مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ يَقُولُ إِنَّهُ عَلَى إِيْمَانٍ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ. وَيَذْكُرُ

(١) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: الْبُخَارِيُّ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ: الْإِيْمَانِ، بَابُ: عَلَامَةِ الْإِيْمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ، رَقْمُ ١٧، وَمُسْلِمٌ، الصَّحِيحُ كِتَابُ: الْإِيْمَانِ، بَابُ: الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ حُبَّ الْأَنْصَارِ وَعَلَى - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - مِنَ الْإِيْمَانِ وَعَلَامَاتِهِ وَيُبْغِضُهُمْ مِنَ عَلَامَاتِ النِّفَاقِ، رَقْمُ ٧٤.

(٢) قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ -رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى- قَوْلُهُ: "فَلَقَ الْحَبَّةَ"، فَمَعْنَاهُ شَقَّهَا بِالنَّبَاتِ. وَقَوْلُهُ: "وَبَرَأَ النَّسَمَةَ"، هُوَ بِالْهَمْزَةِ أَيْ خَلَقَ النَّسَمَةَ وَهِيَ بَقِيَّةُ النَّوْنِ وَالسَّيْنِ. وَهِيَ الْإِنْسَانُ، وَقِيلَ: النَّفْسُ، النَّوَوِيُّ، شَرْحُ صَحِيحِ مُسْلِمٍ، ١/١٦٩.

(٣) رَوَاهُ مُسْلِمٌ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ: الْإِيْمَانِ، بَابُ: الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ حُبَّ الْأَنْصَارِ وَعَلَى - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - مِنَ الْإِيْمَانِ وَعَلَامَاتِهِ وَيُبْغِضُهُمْ مِنَ عَلَامَاتِ النِّفَاقِ، رَقْمُ ٧٧.

(٤) قَالَ الْإِمَامُ الْعِيْنِيُّ: "إِبْرَاهِيمُ: هُوَ ابْنُ زَيْدِ بْنِ شَرِيكَ التَّيْمِيِّ، تِيمُ الرَّبَابِ، أَبُو أَسْمَاءَ الْكُوفِيِّ، قِيلَ قَتَلَهُ الْحَجَّاجُ بْنُ يَوْسُفَ، وَقِيلَ مَاتَ فِي سَجْنِهِ"، الْعِيْنِيُّ، عَمْدَةُ الْقَارِي، ٢/٢٣٢.

(٥) قَالَ الْإِمَامُ الْعِيْنِيُّ: "هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ، وَاسْمُ أَبِي مَلِكَةَ: زُهَيْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَدْعَانَ بْنِ عَمْرِو بْنِ كَعْبِ بْنِ تَيْمِ بْنِ مَرَّةَ الْقُرَشِيِّ، لِلتَّيْمِيِّ الْمَكِّي الْأَحُولُ، كَانَ قَاضِياً لَابْنِ الزُّبَيْرِ، مَاتَ سَنَةَ سَبْعِ عَشْرَةٍ وَمِائَةٍ، الْعِيْنِيُّ، عَمْدَةُ الْقَارِي، ٢/٢٣٢، بِإِخْتِصَارٍ.

عَنِ الْحَسَنِ: مَا خَافَهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ، وَلَا أَمِنَهُ إِلَّا مُنَافِقٌ وَمَا يُحْذَرُ مِنَ الْإِصْرَارِ عَلَى النِّفَاقِ  
وَالْعِصْيَانِ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ، لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَكُمْ يُصْرَاحٌ مِمَّا كَفَلْتُمْ لَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل  
عمران ١٣٥] (١)، وقال الإمام العيني رحمه الله تعالى: "المعنى أنهم كلهم كانوا على حذر  
وخوف من أن يخالط إيمانهم النفاق، ومع هذا لم يكن منهم أحد يقول إن إيمانه كإيمان جبريل  
-عليه الصلاة والسلام- لأن جبريل معصوم لا يطرأ عليه الخوف من النفاق بخلاف هؤلاء  
فإنهم غير معصومين" (٢). وهذا هو المنهج الذي ينضبط به المؤمنون يجعلهم في خوف على  
أنفسهم، فلا يتجرأون على وصف غيرهم به من غير دليل ثابت، أو برهان عملي على ذلك.

٧- الحفاظ على مقدرات الأمة المعنوية والفكرية، وما له تعلق بمكانة المسلم وصلته بربه،  
وهذا يقتضي الحذر من وصف المؤمنين الصادقين بالنفاق، وكذلك الحذر من مودة  
المنافقين والدفاع عنهم، أو أن يكون لهم الولاء من دون المؤمنين: فعن ابن شهاب رحمه  
الله تعالى - قَالَ: أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عِثْبَانَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ مِنْ  
أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِمَّنْ شَهِدَ بِذَرَا مِنْ الْأَنْصَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - - أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ فَقَالَ: "يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ أَنْكَرْتُ بَصْرِي، وَأَنَا أَصْلِي لِقَوْمِي، فَإِذَا كَانَتْ الْأَمْطَارُ سَالَتْ  
الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ آتِيَ مَسْجِدَهُمْ فَأُصَلِّيَ بِهِمْ، وَوَدِدْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ،

(١) البخاري، الصحيح، كتاب الإيمان، باب: خَوْفُ الْمُؤْمِنِ مِنْ أَنْ يَحْبُطَ عَمَلُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ، وفي الباب، حديث  
رقم ٤٨. وفي الحكم على هذه النصوص: قال الإمام العيني رحمه الله تعالى: "فإن قلت هذه الآثار الثلاثة  
صحيحة عند البخاري فلم ذكر الأولين بلفظ: قال؛ التي هي صيغة الجزم بالصحة، وذكر الثالث بلفظ: يذكر؛  
على صيغة المجهول التي هي صيغة التمريض، قلت لما نقل الأثرين الأولين بمثل ما نقل عن  
إبراهيم التيمي وابن أبي مليكة من غير تغيير ذكرهما بصيغة الجزم بالصحة، ونقل أثر الحسن بالمعنى على  
وجه الاختصار فلذلك ذكره بصيغة التمريض، وصيغة التمريض لا تختص عنده بضعف الإسناد وحده بل  
إذا وقع التغيير من حيث النقل بالمعنى أو من حيث الاختصار بذكره بصيغة التمريض، وهذا هو التحقيق في  
مثل هذا الموضع" العيني، عمدة القاري، ٢/٢٣٢.

(٢) العيني، عمدة القاري، ٢/٢٣٢.

أَنَّكَ تَأْتِينِي فَنُصَلِّي فِي بَيْتِي فَأَتَّخِذُهُ مُصَلًّى قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَأَفْعَلُ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ -  
 قَالَ عِتْبَانُ فَخَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ ﷺ حِينَ ارْتَفَعَ النَّهَارُ، فَاسْتَأْذَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَذْنَتْ  
 لَهُ فَلَمْ يَجْلِسْ حَتَّى دَخَلَ الْبَيْتَ ثُمَّ قَالَ ﷺ: "أَيُّنَ تُحِبُّ أَنْ أَصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ، فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ: أَيُّنَ  
 مَالِكُ بْنُ الدُّخَشِينِ، أَوْ ابْنُ الدُّخَشَنِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ ذَلِكَ مُنَافِقٌ لَا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَقَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَقُلْ ذَلِكَ إِلَّا تَرَاهُ قَدْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ"، قَالَ: "اللَّهُ  
 وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: فَإِنَّا نَرَى وَجْهَهُ وَتَصِيحَّتَهُ إِلَى الْمُنَافِقِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ  
 حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَنْتَعِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ" (١).

وقد تقع تصرفات من بعض الناس لسبب؛ فلذلك ينبغي الثاني في وصف أي مسلم بالنفاق،  
 فعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - : أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ ﷺ كَانَ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ يَأْتِي  
 قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمُ الصَّلَاةَ، فَقَرَأَ بِهِمُ الْبَقْرَةَ، فَتَجَوَّزَ (٢) رَجُلٌ فَصَلَّى صَلَاةً خَفِيفَةً فَبَلَغَ ذَلِكَ مُعَاذًا ﷺ  
 فَقَالَ: "إِنَّهُ مُنَافِقٌ"، فَبَلَغَ ذَلِكَ الرَّجُلَ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: "يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا قَوْمٌ نَعْمَلُ بِأَيْدِينَا،  
 وَتَسْقِي بِنَوَاضِحِنَا (٣)، وَإِنْ مُعَاذًا صَلَّى بِنَا الْبَارِحَةَ فَقَرَأَ الْبَقْرَةَ، فَتَجَوَّزْتُ؛ فَرَعِمَ أَنِّي مُنَافِقٌ"، فَقَالَ  
 النَّبِيُّ ﷺ: "يَا مُعَاذُ، أَفَتَأْنِ أَنْتَ - ثَلَاثًا - اِقْرَأْ {وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا}، وَ{سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى} وَتُخَوِّهَا" (٤)، قَالَ الْإِمَامُ الْعَيْنِيُّ: "إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَذَرَ مُعَاذًا ﷺ فِي قَوْلِهِ: "إِنَّهُ مُنَافِقٌ"؛ لِأَنَّهُ كَانَ  
 مُتَاوَلًا (٥).

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: المساجد في البُيُوتِ، رقم ٤٢٥، ومسلم، الصحيح، كتاب:

الإيمان، باب: الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً، رقم ٣٣.

(٢) قال الإمام العيني: "فتجوز: أي خفف"، العيني، عمدة القاري، ٢٤٨/١٥

(٣) قال الإمام العيني: "بنواضحنا جمع ناضح وهو البعير الذي يستقى عليه"، العيني، عمدة القاري، ٢٤٨/١٥.

(٤) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: البر والصلة، باب: باب مَنْ لَمْ يَرَ إِكْفَارَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ مُتَاوَلًا، أَوْ

جَاهِلًا، رقم ٦١٠٦، ومسلم، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: للقراءة في العشاء، رقم ٤٦٥.

(٥) العيني، عمدة القاري، ٢٤٨/١٥.

ومما ينبغي على المؤمنين الانضباط به النظر إلى تاريخ وسيرة وأعمال من صدر منه ما  
يُمكن أن يُتهم به بالنفاق، والموازنة بين الإيجابيات والسلبيات؛ والحكم الكلي عليه نتيجة ذلك؛ فقد  
وقع من أحدهم ذنب كبير؛ حيث بعث بكتاب إلى قريش يُعلمهم بتوجه النبي ﷺ مع جيشه إلى مكة،  
وقدّم عندهم - وإن لم يكن مقبولا، ولكنه كان صادقا - ، ولكن النبي ﷺ لم يأنن بقتله بل أمر  
الصحابه -رضي الله عنهم- أن لا يقولوا له إلا خيرا، وقدّر له ما سبق من جهاده في معركة  
بدر، فعن عليّ عليه السلام قال: "قال حاطب: واللّه ما بي أن لا أكون مؤمنا باللّه ورسوله ﷺ، أرئت أن  
يكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهلي ومالي، وليس أحد من أصحابك إلا له هناك من  
عشيرته من يدفع الله به عن أهله وماله"، فقال النبي ﷺ: "صدق"، ولا تقولوا له إلا خيرا فقال  
عمر عليه السلام: "إنه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلاضرب عنقه"، فقال ﷺ: "ليس من أهل  
بدر؟"، فقال ﷺ: "لعل الله اطلع إلى أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة"، أو فقد  
غفرت لكم"، فدمعت عينا عمر وقال: "اللّه ورسوله أعلم" (١).

ومما ينبغي أن ينبه عليه أن هناك صفات تمنع من الوصف بالنفاق ومنها: اجتماع صفتي  
التزيي بزي الصالحين الظاهرة مع الفقه في الدين (٢)، فعن أبي هريرة عليه السلام قال: قال رسول الله  
ﷺ: "خلصتان لا تجتمعان في منافق: حسن سميت، ولا فقه في الدين" (٣).

٨- المنافقون حريصون على اغتيال القيادات الإدارية والعلمية والعسكرية في الدولة الإسلامية:  
إن نفاقهم يدفعهم للتربص المستمر بالمسلمين، وخاصة بالقيادات وأصحاب الكفاءة؛ للقيام بقتلهم،

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: الجاسوس، رقم ٣٠٠٧، ومسلم، الصحيح، كتاب:  
فضائل الصحابة - رضي الله عنهم -، باب: من فضائل أهل بدر - رضي الله عنهم - وقصة حاطب بن أبي  
بلتعة عليه السلام، رقم ٢٤٩٤.

(٢) انظر: المباركفوري، تحفة الأحوذى، ٤/٢٥٥.

(٣) الترمذي، السنن، كتاب: العلم، باب: ما جاء في فضل لفقة على العبادة، رقم ٢٦٨٤، قال أبو عيسى: "هذا  
حديث غريب"، وقال الشيخ الألباني: "صحيح".

أو منعهم من عمل الخير، فعن أبي الطفيل<sup>(١)</sup> قال: "لَمَّا أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ أَمَرَ مُنَادِيًا، فَنَادَى: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَخَذَ الْعَقَبَةَ<sup>(٢)</sup>، فَلَا يَأْخُذْهَا أَحَدٌ، فَبَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُودُهُ حَذِيفَةَ ﷺ وَيَسُوقُ بِهِ عَمَّارَ ﷺ إِذْ أَقْبَلَ رَهْطٌ مُتَلَثِّمُونَ عَلَى الرُّوَاحِلِ، غَشَوْا عَمَّارًا وَهُوَ يَسُوقُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَقْبَلَ عَمَّارٌ يَضْرِبُ وَجْهَ الرُّوَاحِلِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحَذِيفَةَ: "قَدْ، قَدْ، حَتَّى هَبَطَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا هَبَطَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ وَرَجَعَ عَمَّارٌ، فَقَالَ: "يَا عَمَّارُ، هَلْ عَرَفْتَ الْقَوْمَ ؟" فَقَالَ ﷺ: "قَدْ عَرَفْتُ غَايَةَ الرُّوَاحِلِ وَالْقَوْمَ مُتَلَثِّمُونَ قَالَ ﷺ: " هَلْ تَدْرِي مَا أَرَادُوا ؟" قَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ ﷺ: " أَرَادُوا أَنْ يَنْفِرُوا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَطْرَحُوهُ " قَالَ: فَسَأَلَ عَمَّارُ ﷺ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: نَشَدْتُكَ بِاللَّهِ، كَمْ تَعْلَمُ كَانَ أَصْحَابُ الْعَقَبَةِ فَقَالَ: أَرْبَعَةَ عَشَرَ فَقَالَ: إِنْ كُنْتَ فِيهِمْ فَقَدْ كَانُوا خَمْسَةَ عَشَرَ، فَعَذَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمْ ثَلَاثَةً قَالُوا: وَاللَّهِ مَا سَمِعْنَا مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَمَا عَلِمْنَا مَا أَرَادَ الْقَوْمُ، فَقَالَ عَمَّارُ ﷺ: أَشْهَدُ أَنَّ لِثَلَاثَةِ عَشَرَ الْبَاقِينَ حَرْبٌ لِلَّهِ وَكَرَسُولِهِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ"<sup>(٣)</sup>، قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -قَوْلُهُ ﷺ: " فِي أَصْحَابِي: " فَمَعْنَاهُ الَّذِينَ يُنْسَبُونَ إِلَيَّ صُحْبَتِي، كَمَا قَالَ فِي الرَّوَايَةِ الثَّانِيَةِ: " فِي أُمَّتِي"<sup>(٤)</sup>»<sup>(٥)</sup>

(١) "هو عامر بن واثلة ﷺ"، ذكر اسمه الإمام أحمد في تخرجه لحديثه، المسند ٢١١/٣٩.

(٢) قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ -: "وَهَذِهِ الْعَقَبَةُ لَيْسَتْ الْعَقَبَةُ الْمَشْهُورَةُ بِعُنَى الَّتِي كَانَتْ بِهَا بَيْتَةُ الْأَنْصَارِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -، وَإِنَّمَا هَذِهِ عَقَبَةٌ عَلَى طَرِيقِ تَبُوكَ، اجْتَمَعَ الْمُنَافِقُونَ فِيهَا لِلْعَذْرِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، فَعَصَمَهُ اللَّهُ مِنْهُمْ"، النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ١٥٨/٩.

(٣) رواه مسلم، الصحيح، كتاب: صفات المنافقين وأحكامهم، رقم ٢٧٧٩، [ملاحظة: هذا الكتاب ليس فيه أبواب]، ورواه أحمد، المسند، ٢١١/٣٩، رقم ٢٣٧٩٢، واللفظ له.

(٤) النووي، شرح صحيح مسلم، ١٥٦/٩. والرواية المشار إليها رواها مسلم، الصحيح، كتاب: صفات المنافقين وأحكامهم، وهي الرواية [المتابعة] لرقم ٢٧٧٩.

(٥) قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ -: "مَمَّ الْخِيَاطُ: وَهُوَ ثَقْبُ الْإِزْرَةِ، وَمَعْنَاهُ: لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ أَبَدًا كَمَا لَا يَدْخُلُ الْجَمَلُ فِي ثَقْبِ الْإِزْرَةِ أَبَدًا، وَأَمَّا: الدَّبِيلَةُ: قَدْ فَسَّرَهَا فِي الْحَدِيثِ بِسَرَّاجٍ مِنْ نَارٍ، وَمَعْنَى: لَنُجَمَّ: يَظْهَرُ وَيَعْلُو، وَرُؤْيٍ (تَكَلُّفُهُمْ) بِنَاءٍ مُثَلَّاةٍ فَوْقَ بَعْدِ الْفَاءِ، مِنْ الْكَلَفِ، وَهُوَ الْجَمْعُ وَالسَّرُّ، أَيْ: تَجَمُّعُهُمْ فِي قُبُورِهِمْ وَكَسْرُهُمْ"، النووي، شرح صحيح مسلم، ١٥٦/٩. وقال الشيخ محمد نقي العثماني: تفسير للدبيلة: دملًا يظهر في أكتافهم، العثماني، محمد نقي، تكملة فتح الملهم بشرح صحيح الإمام مسلم، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م، ٥٣/٦.

. وبذلك يكون النبي ﷺ قد بيّن علامات خَلْقِيَّة تظهر فيهم فيُعرفون بها، ويستفاد من ذلك ضرورة

بيان وكشف أعداء الإسلام المتآمرين على الأمة.

يقول الدكتور محمد أبو فارس: "وقد كان لهؤلاء المنافقين أساليب متنوعة في حرب المسلمين، وهدفهم من هذه الأساليب هو تقويض أركان الدولة الإسلامية، وتحطيم كيان المسلمين السياسي والعسكري والأمني والأخلاقي"<sup>(١)</sup>.

ومن أساليب المنافقين أنهم قد يبنون مؤسسات لنشر الفساد، يختارون لها أسماء لامعة وجذابة؛ كمدرسة وأكاديمية ومركز وروتاري<sup>(٢)</sup>؛ يتخذونها أوكاراً يتآمرون فيها على الدولة الإسلامية، فهذه ينبغي أن تُراقب ويُحذر منها، ومن نشاطاتها وأعمالها، وإذا تيقنت الدولة الإسلامية من أضرارها، فيمكن أن تُوقف أعمالها، أو تقوم بإلغائها، بل قد تهدمها<sup>(٣)</sup>.

إن خطر المنافقين على الدولة والمجتمع المسلم كبير، فهم وباء المجتمع، وعنوان الفساد، ورمز التفكك، وعون الخصوم والأعداء، ولهم ولاء لكن لغير دينهم وأمتهم ووطنهم؛ فهم غريبون بعيدون وإن كانوا يعيشون بين المسلمين.

إنَّ أساليب المنافقين تتغير وتتبدل حسب الزمان والمكان، وعندهم طرق متنوعة في خدمة الأعداء؛ ولكنها تلتقي -جميعاً- في الهدف وهو الكيد والمكر والتآمر على الأمة الإسلامية.

---

(١) أبو فارس، الدكتور محمد عبد القادر، السيرة النبوية، ص ٣١٧، وانظر ما قاله في أساليب المنافقين، ص ٣١٧-٣٢١.

(٢) قال الدكتور الجهني: "هي أندية ظاهرها اجتماعي وثقافي وترويجي، مرتبطة بمنظمة الروتاري الدولي التي تُسيطر عليها اليهودية العالمية، ومنظمات الماسونية، الجهلي، الموسوعة الميسرة، ٥٥٣/١.

(٣) انظر: أبو فارس، الدكتور محمد عبد القادر، السيرة النبوية، ص ٣٢٢، وانظر فيه: طرق جهاد المنافقين ص ٣٢١-٣٢٥.

## المبحث الثاني

### الانضباط في التعامل مع غير المسلمين

لقد هاجر النبي ﷺ إلى المدينة فوجد في المجتمع الإسلامي فئات من غير المسلمين؛ ومنهم اليهود؛ فكتب بينه وبينهم وثيقة<sup>(١)</sup> جاءت نصوصها صريحة في إيقائهم على دينهم، وأنهم آمنون، وبإشراكهم في الدفاع المشترك عن المدينة، ونصت على إعطائهم حقوق المواطنة<sup>(٢)</sup>، وقد ذكر الإمام ابن القيم -رحمه الله تعالى- أن ذلك العقد لم يكن مؤقتاً بوقت محدد، بل هو عقد دائم، فقال: "وَكَانَ هَذِيهِ ﷺ أَنَّهُ لَمْ يُوقَّتْ عَقْدُ الصَّلَاحِ وَالْهِنْدَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْيَهُودِ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ، بَلْ أَطْلَقَهُ مَا دَامُوا كَافِينَ عَنْهُ غَيْرَ مُحَارِبِينَ لَهُ؛ فَكَانَتْ تِلْكَ ذِمَّتُهُمْ، غَيْرَ أَنَّ الْجَزِيَّةَ لَمْ يَكُنْ نَزَلَ فَرَضُهَا بَعْدُ، فَلَمَّا نَزَلَ فَرَضُهَا لَزِدَا ذَلِكَ إِلَى الشَّرْطِ الْمُسْتَرْطَةِ فِي الْعَقْدِ وَلَمْ يُغَيَّرْ حُكْمُهُ"<sup>(٣)</sup>.

وقد أوجز الإمام ابن القيم -رحمه الله تعالى- في بيان منهج النبي ﷺ في التعامل مع غير المسلمين فقال: "فَصَلَّ فِي تَرْتِيبِ سِيَاقِ هَذِيهِ مَعَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ"<sup>(٤)</sup> مِنْ حِينَ بُعِثَ إِلَى حِينَ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، فَقَدْ بَدَأَ النَّبِيُّ ﷺ دَعْوَتَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى سِرّاً وَاسْتَمَرَ عَلَى ذَلِكَ ثَلَاثَ سَنَوَاتٍ، ثُمَّ أَمَرَهُ أَنْ يُنْذِرَ عَشِيرَتَهُ الْأَقْرَبِينَ، ثُمَّ أُنْذِرَ قَوْمَهُ، ثُمَّ أُنْذِرَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْعَرَبِ، ثُمَّ أُنْذِرَ الْعَرَبَ قَاطِبَةً ثُمَّ

---

(١) دستوراً أو اتفاقية أو عقداً. وقد تكلم الدكتور أكرم ضياء العمري على صحة الوثيقة ومما قاله: "الوثيقة وردت من طرق عديدة تتضافر في إكسابها القوة، العمري، الدكتور أكرم ضياء الدين، السيرة النبوية الصحيحة، ٢٧٥/١، وقد قُدمَ دراسته حول الوثيقة ٢٧٤/١-٢٩٨. وقد سبقت الإشارة إلى ذلك في الفصل الثاني، المبحث الرابع، المطلب الثاني: سن القوانين.

(٢) انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، ٣١/٣-٣٥، ونظر: الدكتور أحمد عبده عوض، حقوق الإنسان بين الإسلام والمغرب بين النظرية والتطبيق دراسة مقارنة، حقوق الإنسان في الإسلام، دار ألفا للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ/٢٠١٠م، ص ٤٣-٤٦.

(٣) ابن قيم الجوزية، الزرعي، أبو عبدالله، محمد بن أبي بكر أيوب، ت ٧٥١هـ، زاد المعاد في هدي خير العباد،

فَصَلَّ: حُكْمٌ مِنْ نَقْضِ الْعَهْدِ وَأَقْرَبُ بِهِ الْبُقَاوُنُ، ١٢٣/٣.

(٤) سبقت الإشارة إلى ذلك في المبحث السابق.

لَنَذَرَ الْعَالَمِينَ فَأَقَامَ بِضَنَعٍ عَشْرَةَ سَنَةٍ بَعْدَ نُبُوَّتِهِ يُنْذِرُ بِالذَّعْوَةِ بِغَيْرِ قِتَالٍ وَلَا جِزْيَةٍ وَيُؤْمَرُ بِالْكَفِّ  
وَالصَّبْرِ وَالصَّفْحِ. ثُمَّ أُذِنَ لَهُ فِي الْهَجْرَةِ وَأُذِنَ لَهُ فِي الْقِتَالِ، ثُمَّ أُمِرَ أَنْ يُقَاتِلَ مَنْ قَاتَلَهُ وَيَكْفَ عَمَّنْ  
اعْتَزَلَهُ وَلَمْ يُقَاتِلْهُ، ثُمَّ أُمِرَ بِقِتَالِ الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ، ثُمَّ كَانَ الْكُفَّارُ مَعَهُ بَعْدَ الْأَمْرِ  
بِالْجِهَادِ ثَلَاثَةَ أَقْسَامٍ أَهْلُ صُلْحٍ وَهَذَنَةٌ وَأَهْلُ حَرْبٍ وَأَهْلُ نِمْةٍ، فَأُمِرَ بِأَنْ يُتِمَّ لِأَهْلِ الْعَهْدِ وَالصُّلْحِ  
عَهْدُهُمْ وَأَنْ يُوفَى لَهُمْ بِهِ مَا اسْتَقَامُوا عَلَى الْعَهْدِ فَإِنْ خَافَ مِنْهُمْ خِيَانَةً نَبَذَ إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ وَلَمْ يُقَاتِلْهُمْ  
حَتَّى يُعْلِمَهُمْ بِنَقْضِ الْعَهْدِ، وَأُمِرَ أَنْ يُقَاتِلَ مَنْ نَقَضَ عَهْدَهُ. وَلَمَّا نَزَلَتْ (سُورَةُ بَرَاءةٍ) نَزَلَتْ بَيِّنَاتٌ  
حُكْمُ هَذِهِ الْأَقْسَامِ كُلِّهَا، فَأُمِرَ فِيهَا أَنْ " يُقَاتِلَ عَدُوَّهُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ أَوْ يَخْلُوا  
فِي الْإِسْلَامِ وَأُمِرَ فِيهَا بِجِهَادِ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْعِظَّةِ عَلَيْهِمْ فَجَاهِدَ الْكُفَّارَ بِالسَّيْفِ وَالسَّيْفَانِ  
وَالْمُنَافِقِينَ بِالْحُجَّةِ وَاللَّسَانِ"<sup>(١)</sup>

إنَّ التعامل مع غير المسلمين قد اتخذ مبادئ وأساساً وقواعد تطوّر بعضها مع مراحل  
التشريع، حيث جاءت الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة لتضع تنظيمات وحلولاً لما يستجد من  
أمر في الدولة الإسلامية حتى اكتمل نزول الوحي؛ وقد كان للكثير من تلك الأحكام لها صفة  
المرونة<sup>(٢)</sup> في التطبيق؛ فهي قابلة للاجتهاد لتتناسب مع كل زمان ومكان كما هي أحكام الشريعة  
الإسلامية الغراء<sup>(٣)</sup>، ويمكن تسليط الضوء على أهم القواعد والمبادئ والأحكام التي تعطي تصوراً  
رئيساً عن ذلك في المطلبين الآتيين:

**المطلب الأول: المبادئ والأصول العامة في تعامل المسلم مع غيره.**

**المطلب الثاني: الأحكام الخاصة في تعامل المسلم مع غيره.**

(١) ابن قيم الجوزية، الزرعي، أبو عبدالله، محمد بن أبي بكر أيوب، (المنوفى : ٧٥١هـ) زاد المعاد في هذي

خير العباد، ١٤٣/٣-١٤٥، بتصرف يسير.

(٢) مع احتفاظها بأصلاتها.

(٣) فالذي يناسبه الثبات كالتوحيد والأصول العامة لكون ثابتاً، والذي يناسبه المرونة والاجتهاد يكون كذلك.



## المطلب الأول: المبادئ والأصول العامة في تعامل المسلم مع غيره.

إنَّ المتدبر لكتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ يستنتج أنَّ تعامل المسلمين مع غيرهم كان مبنياً على قواعد وأسس متينة حرص الإسلام على تأسيسها؛ لأنَّ فيها صلاحاً للمسلمين والبشرية جمعاء، وهي تعود بالفائدة على المسلمين وغيرهم، وتظهر أهم المبادئ والأصول العامة في معالم انضباط المسلم في تعامله مع غيره فيما يأتي:

١- الأصل العام في العلاقات بين المسلمين وغيرهم التعارف والتعاون، والتعايش بسلام وبر

وعدل وإحسان<sup>(١)</sup>، قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾﴾ [الحجرات: ١٣]، ومن نصوص الوثيقة- وهي من

دستور الدولة الإسلامية الأول-: "وإنَّ على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم؛ وإن

بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة، وإنَّ بينهم النصح والنصيحة والبر دون

الإثم، وإن النصر للمظلوم". وقال الله تعالى: ﴿لَا يَتَّبِعُكُمْ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَكُفَرُوا بِكُمْ مِنْ

دِينِكُمْ أَنَّ يَبْزُوهُمْ وَيَقْبِضُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٨﴾﴾ [المتحنة: ٨]، فالأصل في العلاقة مع

الآخرين السلام وليس الحرب، قال الإمام الطبري رحمه الله تعالى-: "أولى الأقوال بالصواب

قول من قال: لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين، من جميع أصناف الملل والأديان

قول من قال: لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين، من جميع أصناف الملل والأديان

---

(١) استندت في التأصيل لهذا القاعدة من المراجع الآتية: (١)- العباي، الدكتور مصطفى رحمه الله-، نظام

السلام والحرب في الإسلام، دار الوفاق للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ/ ١٩٩٨م، المملة العربية

السعودية- للرياض، ص ٢٩، (٢)- القرضاوي، الدكتور، يوسف، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي،

مكتبة وهبة، ص ٥، (٣)- مولوي، الشيخ فيصل-المستشار في المحكمة الشرعية السنية العليا في بيروت-

الأسس الشرعية للعلاقات بين المسلمين وغير المسلمين، الطبعة الثانية، ١٤١٠هـ/ ١٩٩٠م، دار الرشاد

الإسلامية، بيروت- لبنان، سلسلة الفقه الحركي في بلاد الاغتراب، ص ٩-١٢، (٤)- سور حمن

هدايات (كذا الاسم)، التعايش السلمي بين المسلمين وغيرهم داخل دولة واحدة، إشراف الأستاذ الدكتور:

محمد عبدالرحمن مندور، دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، الطبعة الأولى

١٤٢١هـ/ ٢٠٠١م، القاهرة-مصر، وهو رسالة ماجستير في السياسة الشرعية من جامعة الأزهر بمرتبة

الشرف الأولى، ص ٣١٦.

لَنْ تَبْرُوهُمْ وَتَصْلَوْهُمْ، وَتَقْسُطُوا إِلَيْهِمْ، إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَمَّ بِقَوْلِهِ: (الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوا فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ) جميع من كان ذلك صفته، فلم يخصص به بعضاً دون بعض، وقوله: (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) يقول: إن الله يحب المنصفين الذين يَنصِفُونَ الناس، ويعطونهم الحق والعدل من أنفسهم، فيبرِّون من برِّهم، ويحسنون إلى من أحسن إليهم<sup>(١)</sup>. وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما - قالت: "قَدِمْتُ عَلَى أُمِّي وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَفْتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ: "إِنَّ أُمِّي قَدِمَتْ وَهِيَ رَاغِبَةٌ"<sup>(٢)</sup> أَفَأَصِلُ أُمِّي قَالَ ﷺ: "نَعَمْ، صِلِي أُمَّكَ"<sup>(٣)</sup>، إِنَّ أَمْرَ النَّبِيِّ ﷺ لِأَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - بِصِلَةِ أُمِّهَا الْمُشْرِكَةِ وَالْإِحْسَانِ إِلَيْهَا لِهَوِ دَلِيلٍ عَمَلِي عَلَى نَظَرَةِ الْإِسْلَامِ الْإِنْسَانِيَةِ بِالرَّفْقِ وَاللِّينِ مَعَ الْآخَرِ طَالَمَا أَنَّهُ لَمْ يُحَارِبِ الْمُسْلِمِينَ، بَلْ إِنَّ أُمَّةَ وَعُلَمَاءَ الْمُسْلِمِينَ قَدْ أَفْرَدُوا كِتَاباً مُسْتَقِلَّةً فِي بَيَانِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالتَّعَامُلِ مَعَ غَيْرِهِمْ، وَقَدْ أَجَازُوا زِيَارَتَهُمْ فِي بَيوتِهِمْ، وَشُهُودَ جَنَائِزِهِمْ<sup>(٤)</sup>.

٢ - الالتزام بالاعتراف بحقوق الآخرين بعدل وإنصاف دون اضطرارهم للمطالبة بها: فقد كانت الوثيقة التي عقدها للنبي ﷺ مع الآخرين وهم يهود المدينة تمثل الاتفاقية الأولى في تاريخ الدولة الإسلامية، كما كانت من أعظم وأوضح الأدلة على صور الاعتراف بالآخرين وأداء حقوقهم بصورة حكيمة وراقية ومتميزة.

(١) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ٣٢٥/٢٣، باختصار.

(٢) قال الإمام ابن حجر: "المعنى أنها قدمت طالبة بر ابنتها لها، خائفة من ردها إياها خائبة"، ابن حجر، فتح

الباري، ٣٣٠/٥ - ٣٣١.

(٣) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: الهبة وفضلها والتحريض عليها، باب: الهدية للمُشْرِكِينَ، رقم ٢٦١٩،

ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين والزوجة والأولاد والوالدين ولو

كانوا مشركين، رقم ١٠٠٣.

(٤) ابن القيم، محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية ٧٥١ هـ، أحكام أهل الذمة، فصل في عبادة أهل الكتاب،

ص ٢٢٨، وفصل في شهود جنائزهم، ص ٢٣٠ - ٢٣١، وفصل في تعزيتهم، ص ٢٣٣ دراسة وتحقيق: طه

عبد الرؤوف سعد، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة: الثانية ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.

ومما ينبغي أن يُنبه عليه ويُشاد به أن هذه الحقوق لم يأت الاعتراف بها أو منحها أو الاتفاق عليها نتيجة اضطرابات أو ثورات داخلية أو حرب دولية، وإنما جاءت ابتداءً من أول يوم لتنظيم شئون المجتمع وتحقيق الانضباط فيه بإيعاده عن الفوضى والعشوائية والاضطرابات، ولترسيخ مبادئ العدل والإنصاف والإحسان والسماحة<sup>(١)</sup>؛ وذلك من كمال الشريعة الإسلامية، وحُسن تنظيمها لشئون رعيّتها، ومنحهم الحريات التي تحترم مشاعرهم وتعترف بحقوقهم.

وقد أشار الشيخ فيصل المولوي إلى أهم ما تضمنته الوثيقة من حقوق الآخرين فقال: "تضمنت الوثيقة: حرية العقيدة، وحرية الرأي، وحرية الهجرة والإقامة، وحرمة النفس والمال، وحرمة الجوار، ونصرة المظلوم، ومقاومة المعتدي، وإعانة المحتاج وتحريم البغي والفساد، وتحريم إيذاء الباغين والمفسدين، كما تضمنت فتح باب الصلح لمن أراده من المسلمين وغير المسلمين، وأن يكونوا يداً واحدة على من يهاجم المدينة أو يُحارب أهلها"<sup>(٢)</sup> وهذه بعض نصوص الوثيقة: "لليهود دينهم، وللمسلمين دينهم ومواليهم وأنفسهم إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوتغ<sup>(٣)</sup> إلا نفسه وأهل بيته، وإنّ على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم، وإن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة، وإنّ بينهم النصح والنصيحة والبر دون الإثم، وإنه لم يَأثم امرؤ بحليفه، وإن النصر للمظلوم، وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين، وإن يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة وإن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم، وإنه لا تُجار حرمة إلا بإذن أهلها،

---

(١) انظر: قريشي، الأستاذ الدكتور عمر بن عبدالعزيز، سماحة الإسلام، وهو رسالة دكتوراه، الفصل الأول: المبحث الثالث: صور من التسامح في الإسلام مع غير المسلمين، تقديم: الدكتور عبدالرحمن العشماوي، والدكتور عائض القرني، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م، مكتبة الأديب، السعودية-الرياض، والذهبية للنشر والترجمة، مصر-المنصورة، ص ٨٤-١٢٦.

(٢) مولوي، الشيخ فيصل-المستشار في المحكمة الشرعية السنية العليا في بيروت-، الأسس الشرعية للعلاقات بين المسلمين وغير المسلمين، ص ١١-١٢، باختصار .

(٣) قال ابن منظور: "الوتغ: الهلاك"، ابن منظور، لسان العرب، ١٤٨/١٥.

وإنه من خرج آمن ومن قعد آمن بالمدينة إلا من ظلم أو أثم، وإن الله جار لمن بر واتقى  
ومحمد رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>.

٣- الدعوة إلى الله تعالى تعد من أهم الأسس<sup>(٢)</sup> والقواعد والمقاصد العظمى في علاقات المسلم  
وتعامله مع غيره<sup>(٣)</sup>: وقد جاء النص على ذلك واضحاً وصريحاً في الوثيقة الأولى مع غير  
المسلمين: "وإنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصرين  
عليهم"<sup>(٤)</sup>، فقد أرسل الله تعالى نبيه ورسوله محمداً ﷺ وختم به الأنبياء والرسل -عليهم جميعاً  
للصلاة والسلام- كما ختم به الرسالات، وأرسله للناس كافة، فقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا  
كَأَنَّهُ لِلنَّاسِ بِشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَئِنْ أَكْثَرَ النَّاسُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سبا: ٢٨]، وحتى تصل  
الرسالة إلى الناس جميعاً في حياته ﷺ وبعد وفاته، فقد كلف الله تعالى الأمة الإسلامية بالقيام  
بهذا الواجب، قال تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ  
هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٤]، وجعل الله تعالى محمداً ﷺ شهيداً على أمته، وجعل  
أمته شهيدة على الناس والأمم، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ  
وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٤٣]، بل جعل الله تعالى من أعظم أعمال الدولة الإسلامية  
القيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، يقول الدكتور مصطفى السباعي رحمه الله  
تعالى:- "الأمر بالمعروف: وهذا رمز للتعاون على كل ما فيه خير الناس وأمنهم وسعادتهم،  
والنهي عن المنكر: وهذا رمز للوقوف في وجه الشر الذي يُعجل بالحرب، ويُفوت على الناس

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ٣/٣١-٣٥، باختصار.

(٢) مولوي، الشيخ فيصل-المستشار في المحكمة الشرعية السنية العليا في بيروت-، الأسس الشرعية للعلاقات بين

المسلمين وغير المسلمين، ص ١١-١٧، باختصار وتُصرف.

(٣) وهي كذلك من الأسس والقواعد في علاقة المسلم مع أخيه المسلم.

(٤) ابن هشام، السيرة النبوية، ٣/٣١.

السلام والأمان، وتلك هي اسمى ما تعمل له أمة متمننة في أرقى عُصور الإنسانية حضارة وأكثرها خيراً، قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكٍ قَدِ اسْتَضَاءُوا سِرَاجًا يُنِيرُ سُبُلَهُمْ سِرَاجٌ مِّنْ لَّدُنَّا يَكُونُ لِمَن يُشَاءُ﴾ [الحج: ١٧-١٩].

بِالْمَعْرُوفِ وَكَهَمُوا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْغُيُوبِ ﴿١٨﴾ [الحج: ١٨].<sup>(١)</sup>

إن هذه المعاني العظيمة والأسس الكبيرة هي التي سعى النبي ﷺ، ومن بعده الخلفاء الراشدون رضي الله عنهم - على تأصيلها والقيام بها على أفضل صورة وأحسن وجه، كما ثبت عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله قال ﷺ: "لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يُحب الله ورسوله، ويحب الله ورسوله، فبات الناس ليلتهم أيهم يعطى فغدوا كلهم يرجونه، فقال: "أرأيت علي؟". فقيل يشتكي عينيه فبصق في عينيه، ودعا له فبرأ، كان لم يكن به وجع، فأعطاه فقال "أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟" فقال: "أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم، فو الله لأن يهدي الله رجلاً بك خير لك من أن يكون لك حمر النعم"<sup>(٢)</sup>، فرسول الله ﷺ يحرص على دعوة الناس إلى الإسلام في أشد الظروف - ومع أشد الناس - ويرغب أصحابه رضي الله عنهم - في ذلك أعظم ترغيب؛ فإذا كان ذلك في الحرب فكيف بوقت السلم؟ كما أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قد بعث بكتب (رسائل) نصها واحد إلى من ارتد - رغم شدة وشناعة الردة والعياذ بالله - يدعوهم للعودة إلى الحق ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر، فمما يقول في تلك الرسالة: "أما بعد؛ فإن الله تعالى أرسل محمداً ﷺ بالحق من عنده إلى خلقه بشيراً ونذيراً وداعياً

(١) السباعي، الدكتور مصطفى رحمه الله -، نظام السلم والحرب في الإسلام، ص ٤٦-٤٧، باختصار وتصرف يسير. ومما قاله رحمه الله -: "إقامة الصلاة: وهذا رمز لإشاعة السمو الروحي في العالم، إيتاء الزكاة:

وهذا رمز لتحقيق العدالة الاجتماعية في الشعوب"، ص ٤٧.

(٢) "حمر النعم وهو من ألوان الإبل المحمودة قيل المراد خير لك من أن تكون لك فتصدق بها وقيل تقتنيها

وتملكها وكانت مما تتفاخر العرب بها"، ابن حجر، فتح الباري، ٤٧٨/٧.

(٣) متفق عليه: البخاري، الجامع الصحيح، كتاب فضائل الصحابة - رضي الله تعالى عنهم - ، باب: مناقب علي

بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن - رضي الله تعالى عنه - رقم (٣٧٠١)، ومسلم، الصحيح، كتاب

فضائل للصحابة - رضي الله تعالى عنهم - ، باب: من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه، رقم (٢٤٠٦).

إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً؛ لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين، فهدى الله به الحق من أجاب إليه<sup>(١)</sup>.

إِنَّ النَّاصِلَ لِمَا يَتَّبِعُهُ الْمُسْلِمِينَ الْعِظَمَى الَّتِي عَاشُوا لِأَجْلِهَا وَيَبْذُلُوا الْغَالِي وَالنَّفِيسَ فِي سَبِيلِ تَحْقِيقِهَا مِنْ لَدُنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ؛ يُحَقِّقُ الْفَهْمَ الصَّحِيحَ لِرِسَالَةِ الْإِسْلَامِ بِأَنَّهَا رِسَالَةُ الدَّعْوَةِ إِلَى الْخَيْرِ وَالْمَحَبَّةِ وَالرَّحْمَةِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِلنَّاسِ كَافَّةً، كَمَا أَنَّ فِي ذَلِكَ بَعْثٌ لِلْمَعَانِي الْإِنْسَانِيَّةِ، وَعَمَلٌ وَاقِعِي عَلَى إِقَامَةِ أَسْمَى الْعِلَاقَاتِ مَعَ الْآخَرِينَ فِي كُلِّ زَمَانٍ وَمَكَانٍ.

٤- العمل على تحقيق السلام<sup>(٢)</sup> والأمن والاستقرار المادي والمعنوي، والسعي نحو إيجاد الهدوء والسكينة، تلك هي أفضل الأجواء والبيئات للتعامل مع الآخرين ودعوتهم إلى الله تعالى<sup>(٣)</sup>، فالرسول ﷺ -وهو يملك القوة- يحرص أثناء توجهه إلى مكة المكرمة في السنة السادسة للهجرة على أن يسلك طريقاً غير طريق المشركين المعتادة حتى لا يقع قتال؛ وهذا من حرصه ﷺ على إيجاد السلام، وتحقيق الأمن، فيقول ﷺ: "مَنْ رَجُلٌ يَخْرُجُ بِنَا عَلَى طَرِيقٍ غَيْرِ طَرِيقِهِمُ الَّتِي هُمْ بِهَا"<sup>(٤)</sup>، وفي رواية: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْأَلُونِي خُطَّةً يُعْظَمُونَ فِيهَا

(١) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ٢٥٧/١-٢٥٨. باختصار.

(٢) إن الفرق كبير بين دعوة المسلمين إلى تحقيق السلام في ذلك الزمان وهذا الوقت، ذلك أن دعوة المسلمين كانت وهم أقوىاء، ويسعون لزيادة القوة والتطور باستمرار، وأما الآن فالدول العربية والإسلامية الحالية، من أضعف دول العالم - بصورة عامة - علمياً وعسكرياً واقتصادياً؛ فيجب عليها أن تسعى إلى أمثالك جميع أنواع القوة، وأن تعد ذلك فريضة شرعية وضرورة بشرية.

(٣) وهي كذلك لتذكير المسلمين ونصيحتهم.

(٤) ابن هشام، السيرة النبوية، أمر الحديبية، ١٦٠/٣.

حُرِّمَاتِ اللَّهِ إِلَّا أُعْطِيَتْهُمْ إِيَّاهَا<sup>(١)</sup>، قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ حَجْرٍ: لَا يَسْأَلُونَنِي أَيَّ خِصْلَةٍ يَعْظُمُونَ

فِيهَا حُرِّمَاتِ اللَّهِ مِنْ تَرْكِ الْقِتَالِ فِي الْحَرَمِ<sup>(٢)</sup>

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ هُمْ أَحْرَصُ النَّاسِ عَلَى الْأَمْنِ وَالْإِسْتِقْرَارِ - فِي بِلَادِهِمْ وَفِي غَيْرِهَا -، كَمَا أَنَّ الْعُلَمَاءَ وَالِدُعَاةَ هُمْ الْأَشَدَّ حِرْصًا عَلَى ذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ بِتَحْقِيقِ الْأَمْنِ وَالْإِسْتِقْرَارِ تَتَوَفَّرُ الْبَيْئَةُ الْأَنْسَبُ لِلدُّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَلِحُسْنِ اسْتِجَابَةِ الْآخَرِينَ، يَقُولُ الشَّيْخُ فَيصَلِ الْمَوْلَوِي: "إِنَّ السَّلَامَ هُوَ أَفْضَلُ الظُّرُوفِ لِنَجَاحِ الدُّعْوَةِ وَانْتِشَارِهَا؛ ذَلِكَ أَنَّهُ فِي ظِلِّ السَّلَامِ تَكُونُ الْعُقُولُ مَتَفَتِحَةً وَالنَّفُوسُ مُسْتَقِرَّةً وَالْقُلُوبُ هَادئةً، فَإِذَا سَمِعَ الْإِنْسَانُ كَلِمَاتِ الدُّعْوَةِ بِحِكْمَةٍ وَرَقَّةً، فَسَيَكُونُ أَصْحَابُ الْفِطْرِ السَّلِيمَةِ مَتَشَوِّقِينَ لِسَمَاعِهَا"<sup>(٣)</sup>.

إِنَّ الدُّعْوَةَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي تِلْكَ الْأَجْوَاءِ<sup>(٤)</sup> تُؤَكِّدُ عِظَمَ النَّتَائِجِ؛ ذَلِكَ بِأَنَّ عِدَّةَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَلَحَ الْحَدِيثِيَّةُ لَمْ يَتَجَاوَزِ الْأَلْفَ وَأَرْبَعُمِائَةٍ بِكَثِيرٍ وَهَذَا الْعِدَدُ - بَعْدَ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى - نَتِيجَةُ الدُّعْوَةِ مَدَّةَ ثَلَاثَةِ عَشْرَ عَامًا فِي مَكَّةَ وَسِتَّةَ أَعْوَامٍ فِي الْمَدِينَةِ أَيَّ تِسْعَةِ عَشْرَ عَامًا، وَلَكِنْ بَعْدَ عَقْدِ الصَّلَاحِ وَتَوَقُّفِ الْحَرْبِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَقُرَيْشٍ، وَتَفَرُّغِ الرِّسُولِ ﷺ لِلدُّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى - خِلَالَ عَامَيْنِ - أَصْبَحَ عِدَّةُ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَوَجِّهِينَ لِفَتْحِ مَكَّةَ عَشْرَةَ آلَافٍ، وَبَعْدَ ذَلِكَ بِعَامٍ وَاحِدٍ أَصْبَحَ عِدَّةُ الْمُسْلِمِينَ فِي تَبُوكَ ثَلَاثُونَ أَلْفًا، وَبَعْدَهُ بِعَامٍ - أَيَّ عَامِ حِجَّةِ الْوُدَاعِ - أَصْبَحَ لِلْمُسْلِمِينَ أَكْثَرُ مِنْ مِائَةِ أَلْفٍ؛ إِلَّا أَنَّ هُنَاكَ فَائِدَةٌ يَنْبَغِي أَنْ تَسْجَلَ وَيَهْتَمَّ بِهَا وَهِيَ أَنَّ الْفَتْرَةَ الْمَكِّيَّةَ قَدْ كَانَتْ فِتْرَةً سَلَامٍ لَمْ يَأْذَنِ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمُسْلِمِينَ بِاسْتِخْدَامِ السِّلَاحِ أَوْ الْقُوَّةِ فَلَمَّا ذَا لَمْ يَنْتَشِرِ الْإِسْلَامُ<sup>١٢</sup>.

---

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، الصَّحِيحُ، كِتَابُ: الشُّرُوطُ، بَابُ: الشُّرُوطُ فِي الْجِهَادِ وَالْمَصَالِحَةِ مَعَ أَهْلِ الْحَرْبِ وَكِتَابَةُ الشُّرُوطِ، رَقْمُ ٢٧٣١/٢٧٣٢.

(٢) ابْنُ حَجْرٍ، فَتْحُ الْبَارِيِّ، ٤٧٤/٥، بِإِخْتِصَارٍ.

(٣) مَوْلَوِي، الشَّيْخُ فَيصَلِ - الْمُسْتَشَارُ فِي الْمَحْكَمَةِ الشَّرْعِيَّةِ السُّنِّيَّةِ الْعُلْيَا فِي بِيْرُوتَ -، الْأَسَسُ الشَّرْعِيَّةُ لِلْعِلَاقَاتِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِ الْمُسْلِمِينَ، ص ١٩، وَالْكَلَامُ فِي هَذِهِ النُّقْطَةِ فِيهِ اسْتِفَادَةٌ مِنْ هَذَا الْمَرْجِعِ، ص ١٩-٢٥.

(٤) وَهَذَا يُؤَكِّدُ أَنَّ سَلَامَ الْمُسْلِمِينَ مُنْطَلَقُ الْقُوَّةِ، وَأَنَّهُ كَبِيرَةٌ فِي زِيَادَةِ الْقُوَّةِ الْإِجَابِيَّةِ .

الذي يظهر - والله أعلم - أن الفترة المكية كان المسلمون فيها مستضعفون، كما يمكن القول إن السلام كان من طرف واحد وهم المسلمون، فلم يتوقف المشركون عن الإيذاء ومحاربة الدعوة بشتى الوسائل؛ فلم تظهر صورة الإسلام أمام الآخرين وخاصة من غير أهل مكة، ولكن بعد تأسيس الدولة وتحقيق الانتصارات المثالية وظهور أنظمة الإسلام في الحياة العملية كالنظام السياسي والاجتماعي والاقتصادي وغيره؛ والتي كان لها الأثر في إظهار عظمة الإسلام، وفي هذا توجيه للمسلمين في هذا الزمان أنه ينبغي على دول المسلمين الاجتهاد للوصول إلى امتلاك أعظم وسائل القوة العسكرية والعلمية والاقتصادية وغيرها وشعارهم قول الله تعالى: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْغَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَالْآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ٦٠﴾ ﴿لَنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَبِعْ مَا وَكَّلَ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّيِّعُ

الْعَلِيمُ ٦١﴾ [الأنفال: ٦٠ - ٦١].

إن فترة السلام والهدنة مع الأعداء - مع قوة المسلمين - هي أفضل الفترات التي ينبغي على المسلمين اغتنامها للدعوة إلى الله بأقصى ما يمكن؛ فمراسلة حكام ذلك الزمان ودعوتهم إلى الإسلام كانت في تلك الفترة، قال ابن هشام - رحمه الله -: "وقد كان رسول الله ﷺ بعث إلى الملوك رسلاً من أصحابه - رضي الله عنهم - وكتب يدعوهم إلى الإسلام بعد عمرته التي صد عنها يوم الحديبية" (١).

لقد كان هذا الصلح فتحاً مبيناً (٢)، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ١﴾ [الفتح: ١]، يقول الشيخ فيصل المولوي: "لقد كان فعلاً فتحاً مبيناً؛ لأنه فتح قلوب الناس وعقولهم للإسلام، ومهد بذلك

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، بعث رسول الله ﷺ إلى الملوك، ١٣/٦، باختصار.

(٢) انظر ما قاله الإمام الطبري في تفسيره للآية الكريمة، جامع البيان في تأويل القرآن، ٦٩/٢٥ - ٧٣.



إلى فتح مكة المكرمة، ومن ثم انتشار الإسلام في جزيرة العرب كلها<sup>(١)</sup>. ثم يقول: "إنَّ عالمية الدعوة الإسلامية تُحمل المسلمين مسئولية كبيرة، إنَّ المسلم لا يُقاتل فقط دفاعاً عن نفسه وأرضه، إنه مكلف-أيضاً- بالقتال دفاعاً عن الإنسان أي إنسان؛ فهو مكلف بتبليغ دعوة الله للناس، وعليه إزالة كل عقبة تقف أمامه حتى يتمكن من إيصال دعوته للناس، وهم أحرار بعد ذلك أن يستجيبوا لها أو يرفضوا، وإذا أمكن إزالة العقبات أمام الدعوة بغير قتال فذلك خير"<sup>(٢)</sup>.

إنَّ المسلمين الذين يعيشون في دول العالم كأوروبا وأمريكا وأستراليا، يجب عليهم أن يستفيدوا من السلام والأمن والحرية في تلك الدول لنشر الدعوة إلى الله تعالى، والحرص الشديد أن يكونوا نماذج صادقة لدعوة الإسلام الصافية النقية، وأن يكونوا حكماء؛ فيكون الثاني والتدرج وعدم الاستعجال منهجهم، وأن يؤلوا المراكز والدعاة وأصحاب العلم المزيد من الاهتمام والرعاية، كما ينبغي على المسلمين الاستفادة من دخول غيرهم إلى بلادهم فيُحسنوا التعامل معهم بصورة شاملة مادياً ومعنوياً، كما ينبغي على الحكام والمسؤولين والسفراء التنسيق المستمر مع العلماء والدعاة للاتصال المستمر مع الجاليات المسلمة وتفعيلها، وربطهم بدينهم وأمتهم ووطنهم.

٥- أصل الإسلام لمبدأ المخاطبة باللطف، والجدال بالتي هي أحسن: إنَّ الإسلام قد دعا إلى الحوار

مع الآخر؛ لعظيم الآثار المترتبة عنه، كما أنَّ فيه اعتراف بالطبيعة البشرية وبوقوع الخلاف بينهم، وأصل الإسلام للبحث عن الأسس والقضايا المشتركة مع الآخر والانطلاق منها فقال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا

يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْثًا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۚ﴾ [آل عمران: ٦٤]

(١) مولوي، الشيخ فيصل-المستشار في المحكمة الشرعية السنية العليا في بيروت-، الأسس الشرعية للعلاقات بين

المسلمين وغير المسلمين، ص ٢٤.

(٢) المرجع نفسه، ص ٣٧.

وفي بيان أسلوب ومنهج الدعوة، قال تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ

وَجِدْ لَهُم مَّا يَلْقَى مِن أَحْسَنِ لَدُنكَ هُوَ أَعْلَمُ مِن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾﴾ [النحل:

١٢٥]، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما فُتِحَتْ خَيْبَرُ أَهْدَيْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ شَاةً فِيهَا سَمٌ فَقَالَ النَّبِيُّ

ﷺ: "اجْمَعُوا إِلَيَّ مَنْ كَانَ هَاهُنَا مِنْ يَهُودٍ، فَجَمِعُوا لَهُ، فَقَالَ: "إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَهَلْ أَنْتُمْ

صَادِقِي عَنْهُ فَقَالُوا نَعَمْ قَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ: "مَنْ أَبُوكُمْ؟" قَالُوا: "فُلَانٌ" فَقَالَ ﷺ: "كَذَبْتُمْ، بَلْ

أَبُوكُمْ فُلَانٌ"، قَالُوا: "صَدَقْتَ، قَالَ: "فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُ عَنْهُ؟" فَقَالُوا: نَعَمْ يَا

أَبَا الْقَاسِمِ، وَإِنْ كَذَبْنَا عَرَفْتَ كَذِبَنَا كَمَا عَرَفْتَهُ فِي آبِنَا"، فَقَالَ ﷺ لَهُمْ: "مَنْ أَهْلُ النَّارِ؟" قَالُوا:

نَكُونُ فِيهَا يَسِيرًا، ثُمَّ تَخْلَفُونَا فِيهَا"، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "اخْسَوْا فِيهَا، وَاللَّهِ لَا نَخْلُقُكُمْ فِيهَا أَبَدًا،

ثُمَّ قَالَ ﷺ: "هَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ؟" فَقَالُوا: نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ، قَالَ ﷺ:

هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ سُمًّا؟" قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ ﷺ: "مَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ؟" قَالُوا: "أَرَدْنَا إِنْ

كُنْتَ كَاذِبًا نَسْتَرْيِجُ وَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا لَمْ يَضُرَّكَ" <sup>(١)</sup>. لقد وقع هذا الحوار بين النبي ﷺ وبين بعض

يهود في أشد الظروف وهو الغدر برسول الله ﷺ بمحاولة قتله فكيف بحالة السلم ١٢.

إن الاعتراف بوقوع الاختلاف، والعمل على حسن التوظيف لذلك، وضرورة الاجتهاد في

الاستفادة التواصل والحوار مع الآخر قضية مهمة، يقول الدكتور سيد أحمد: "فالاختلاف والتعددية

بين البشر قضية واقعية، وآلية تعامل الإنسان مع هذه القضية هي الحوار؛ الذي يتم من خلاله توظيف

الاختلاف وترشيده، بحيث يقود أطرافه إلى فريضة التعارف، ويُجلبهم مخاطر جريمة للشقاق

والتفريق، وإنما يُعالج الحوار قضية الاختلاف من خلال كشفه عن مواطن الاتفاق ومشاركات

الاختلاف؛ لتكون محل النقاش والجدل والتي هي أحسن لمعرفة ما هو أقوم للجميع؛ ولا بُد ليؤدي

..

(١) رواه البخاري، الصحيح، كتاب: الجزية والموادعة، باب إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يُغلى عنهم؟،

الحوار وظيفته - كما يجب - من أن ينضبط بمنهج يضمن عدم تحوله إلى مثار جديد للاختلاف<sup>(١)</sup>، أو يؤدي إلى نزاع وإثارة.

٦ - لقد أباح الإسلام للمسلمين بعد إعلان إنهاء العهود مع المشركين أن يُعطوا الأمان لأي مشرك يستجير بهم حتى يسمع كلام الله، قال الله تعالى: ﴿وَلَا أُكْذِبُ الْمُشْرِكِينَ أَسْتَجَارَكَ فَأَيُّهُ حَقٌّ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ آتِيَهُ مَأْمِنُهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ①﴾ [التوبة: ٦]، كما أباح الإسلام السماح لمن كان له غرض من المحاربين الدخول إلى الدولة الإسلامية - مع أخذ الحيطة والحذر -، قال الإمام ابن كثير: "لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ مَسِيلِمَةَ الْكَذَابِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ ﷺ: "أَتَشْهَدُ أَنَّ مَسِيلِمَةَ رَسُولُ اللَّهِ؟" قَالَ: نَعَمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَوْلَا أَنَّ الرِّسْلَ لَا تَقْتُلُ لَضَرَبْتُ عُنُقَكَ"<sup>(٢)</sup>؛ والغرض أن من قَدِمَ من دار الحرب إلى دار الإسلام في أداء رسالة أو تجارة، أو طلب صلح أو مهادنة أو حمل جزية، أو نحو ذلك من الأسباب، فطلب من الإمام أو نائبه أماناً، أعطي أماناً ما دام متردداً في دار الإسلام، وحتى يرجع إلى مأمِنه ووطنه ثم عليهم إبلاغه مأمِنه ووطنه<sup>(٣)</sup>، والأمان عهد من شخص، أو من مجموعة، ويقوم المسلم بذلك إذا كان في ذلك مصلحة للدعوة الإسلامية، بل يجوز للمرأة أن تُعطي الأمان والجوار للرجل مشرك، كما فعلت أم هانئ رضي الله عنها - فقال لها النبي ﷺ: "قَدْ أَجَرْتَا مَنْ أَجَرْتَ يَا أُمَّ هَانِئٍ"<sup>(٤)</sup> .

(١) سلام، الدكتور سيد أحمد جمعة، المنهج القرآني في مجادلة أهل الكتاب، مكتبة جزيرة الورد، ومكتبة الإيمان، مصر - المنصورة، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ / ٢٠٠٧م، ص ٦-٧، والكتاب رسالة دكتوراه، عاليج موضوع الحوار مع أهل الكتاب في القديم والحديث.

(٢) رواه أبو داود، السنن، كتاب: الجهاد، باب: في الرُّسُلِ، رقم ٢٧٦١، وقال الشيخ الألباني -رحمه الله-: "صحيح".

(٣) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١١٤/٤.

(٤) متفق عليه: البخاري، كتاب: الجزية والموادعة، باب: أمان النساء وجوارهن، رقم ٣١٧١، ومسلم، الصحيح، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب صلاة الضحى، رقم ٣٣٦.

٧- إن إقامة الحواجز بين الشعوب ومعرفة صورة الإسلام الصحيحة، هي التي دفعت المسلمين للجهاد لإزالة تلك الحواجز، ثم للتمكن من عرض الإسلام بصورته النقية التي تمكن الدعاة من عرضه بوضوح وطمأنينة، ثم يترك للشعوب أن تختار الإسلام أو البقاء على دينها فلا إكراه في الدين.

٦- العلماء هم الذين ينبغي أن يقوموا بالإجابة عن الشبه التي يثيرها غير المسلمين، تلك الشبه التي يحتجون بها، ويجعلونها سبباً في عدم إسلامهم، فينبغي - كلما تكرر السؤال عنها - أن يتولى الإجابة عنها العلماء الذين يقومون بواجب الدعوة إلى الله تعالى على علم وبصيرة، وبحكمة وتأن كبير، ولديهم معرفة وخبرة بتلك المجتمعات؛ ويبينون حواراتهم على علم شرعي وعلم بعلوم الطرف الآخر وطبيعته ومداخله، ولديهم قدرة فائقة على اختيار أنسب الطرق والأساليب، ولعل من المفيد اتباع منهج التقليل من ذكر الخلافات الفقهية؛ التي قد تكون أحياناً سبباً في تغيير الآخرين من الإسلام، كما ينبغي عند عرض بعض المسائل للضرورة تقديمها على أنها نوع من التيسير والتنوع في مراعاة الطبائع البشرية والفرق الفردية، والأفضل في المرحلة الأولى من دخول الآخرين في الإسلام تقديم الرأي الراجح، أو الأحكم؛ الذي يكون سبباً في قبول الإسلام، واستجابة الناس لأحكامه، ومن المسائل التي يكثر السؤال عنها ما يأتي:

أولاً: إن إدعاء وقوع الجور والظلم على غير المسلمين في ظل الدولة الإسلامية فريضة كبيرة؛ فقد عاشوا في الدولة الإسلامية قروناً احتفظوا فيها بدينهم وشخصيتهم، متنعمين بالأمن والأمان والعدل والإحسان<sup>(١)</sup> وفي كتاب قصة الحضارة لول ديوارنت يقول: "لقد كان أهل الذمة

(١) انظر ما قاله القرطبي، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي، ص ٣-٤.

المسيحيون، والزرادشتيون<sup>(١)</sup> واليهود، والصابئون<sup>(٢)</sup>، يستمتعون في عهد الخلافة الأموية بدرجة من التسامح لا نجد لها نظيراً في البلاد المسيحية في هذه الأيام. فلقد كانوا أحراراً في ممارسة شعائر دينهم، واحتفظوا بكنائسهم ومعابدهم، ولم يفرض عليهم أكثر من ارتداء زي ذي لون خاص وأداء فريضة<sup>(٣)</sup> عن كل شخص، تختلف باختلاف ولم تكن هذه الضريبة تفرض إلا على غير المسلمين القادرين على حمل السلاح، ويعفى منها الرهبان<sup>(٤)</sup>.

ثانياً: فكرة الجهاد في سبيل الله: فقد عمل الكثير من المستشرقين والغربيين على تشويه صورة الجهاد المشرقة؛ فأثاروا شبهات كاذبة حوله هدفها الصد عن الإسلام، والتفجير من البحث عن أحكامه ومعرفة مزاياه<sup>(٥)</sup>.

---

(١) يقول اليوسفي الغروي: "كانت إيران قد اتخذت الزرادشتية (المجوسية) - [بيان معنى الزرادشتية بأنها المجوسية هو من اليوسفي] دينا رسميا لها طلبا للاستقلال العقائدي عن الروم المسيحية، وهما في حرب دعوب، فطبيعي أن تحاول إيران نشر عقيدتها الثنوية بالإلهين: إله الخير وإله الشر بين الشعوب المغلوبة المستعمرة لها من حولها، فتنفشي المجوسية في بعض القبائل العربية من تميم والبحرين وعمان واليمن، ونحن نعلم أن المجوس ثنويون يؤمنون بالإلهين يدبران العالم فلخير يزدان، وللشر اهرمين ولهما رمزان فليزدان للخير: للنور، ولاهرمين الشر: الظلمة، اليوسفي الغروي، الشيخ محمد هادي، موسوعة التاريخ الإسلامي، مجمع الفكر الإسلامي، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ، ص ١٩٩. وانظر تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّهُمْ يَفْعِلُونَ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [الحج: ١٧].

(٢) يقول الدكتور مانع بن حماد الجهني: "إن الصابئة من أقدم الديانات التي تعتقد بأن الخالق واحد، وقد جاء ذكر الصابئين في القرآن باعتبار أنهم أتباع دين كتابي. وقد اختلف للفقهاء حول مدى جواز أخذ الجزية منهم، إن كانوا أحدثوا في دينهم ما ليس منه. وقد أصبحت هذه الطائفة كأنها طائفة وثنية تشبه صابئة حران"، الجهني، الدكتور مانع بن حماد، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة. المؤلف: الندوة العالمية للشباب الإسلامي، إشراف وتخطيط ومراجعة: د. مانع بن حماد الجهني، الناشر: دار الندوة العالمية، ٧٢٢/٢. وانظر تفسير الآية السابقة [الحج: ١٧]، وكذلك ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّهُمْ يَفْعِلُونَ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [البقرة: ٦٢].

(٣) قال الدكتور القرضاوي: "ضريبة"، القرضاوي، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي، ص ٥٢. وقد ذكر الدكتور القرضاوي عدداً من الأدلة في الفصل الرابع: شهادة التاريخ، ص ٥١-٥٤.

(٤) ول ديورانت، قصة الحضارة، الكتاب ضمن المجموعة الشاملة، قسم الكتب الإسلامية العامة، ٤٨٢/١٣، واستفدته من المرجع السابق.

(٥) أرجو أن يكون مبحث الانضباط في المجال العسكري قد أظهر شيئاً من الصورة المشرقة للجهاد في الإسلام.

ثالثاً- قضية فرض الجزية: يقول الدكتور القرضاوي: "فمن هذه الشبهات التي يثيرها المبشرون والمستشرقون قضية الجزية التي غلّفت بظلال كئيبة، وتفسيرات سوداء جعلت أهل الذمة يفرعون من مجرد ذكر اسمها؛ فهي في نظرهم ضريبة ذل وهوان، وعقوبة فُرضت عليهم مقابل امتناعهم عن الإسلام"<sup>(١)</sup> ثم بيّن وجه إيجابها فقال: "إنها بدل فريضتين فرضتا على المسلمين وهما: فريضة الجهاد، وفريضة الزكاة؛ ونظراً للطبيعة الدينية لهاتين الفريضتين لم يُلزم بها غير المسلمين"<sup>(٢)</sup>، وقد فصلّ في رسالته (فقه الزكاة) مسألتين هامتين وهما: الأولى، حيث قال: "لماذا لم يوجب الإسلام الزكاة على غير المسلمين؟ فقال: "وقد يعنّ هنا سؤال لبعض الناس فيقول: إن الإسلام قد وسع على أهل الكتاب ومن في حكمهم من غير المسلمين، فأعطاهم ذمة الله تعالى، وذمة رسوله ﷺ، على أن يعيشوا في كنف دولة الإسلام، مصونة حرمانهم، مكفولة حرياتهم، لهم ما للمسلمين، وعليهم ما عليهم، فلماذا فرّق الإسلام في الزكاة بين المسلمين وغيرهم من الأقليات، التي تستظل بظل دولتهم؟ هذا مع أن الزكاة: تكليف اجتماعي، وضريبة<sup>(٣)</sup> مالية، تُنفق حصيلتها في مساعدة الضعفاء، والمحتاجين، من رعاية الدولة؟ وللجواب عن هذا السؤال، أو التساؤل: ينبغي لنا أن نبين، أن هنا اعتبارين يبدوان لمن يتأمل حقيقة فريضة الزكاة:

الاعتبار الأول: أنها تكليف اجتماعي، وحق معلوم، للسائل والمحروم، وضريبة مالية، أوجب الله تعالى أن تؤخذ من أغنياء الأمة، لترد على فقرائها، قياماً بحق الأخوة، وحق المجتمع، وحق الله عز وجل.

(١) القرضاوي، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي، ص ٥٥.

(٢) المرجع السابق نفسه.

(٣) وهذا من باب للنظرة المجردة إلى إخراج المال من قبل الآخر، وإلا فالزكاة ركن في الإسلام عظيمة وعبادة

جلية، كما ستأتي الإشارة إلى ذلك في الاعتبار الثاني.

الاعتبار الثاني: أنها عبادة من عبادات الإسلام، ودِعاة من الدعائم الخمس، التي قام عليها بناؤه، شأنها شأن الشهادتين، وإقامة الصلاة، وصوم رمضان وحج البيت الحرام، وهي مظهر من مظاهر الدخول في الإسلام، واستحقاق إخوة المسلمين، كما أن بعضاً من أسهم الزكاة، يُصرف في نُصرة الإسلام، وإعلاء كلمته، والمصالح العامة لدعوته، ودولته؛ وذلك هو سهم: "في سبيل الله" ومنها: ما يُصرف في تأليف القلوب، أو تثبيتها عليه؛ وذلك هو سهم "المؤلفة قلوبهم"؛ ولهذا الاعتبار أبت سماحة الإسلام وحساسيته - في معاملة غير المسلمين واحترام عقائدهم - أن يفرض عليهم ضريبة لها صبغة دينية واضحة، حتى إنها لتعد شعيرة من شعائره الكبرى، وعبادة من عباداته الأربع، وركناً من أركانه الخمسة<sup>(١)</sup>.

وقد ناقش المسألة الثانية؛ والتي أراد من خلالها التسوية في الواجبات المالية بين المسلمين وغيرهم فقال: "هل يؤخذ مقدار الزكاة من غير المسلمين ضريبة؟ إننا لا نشك أن الزكاة لا تجب -وجوباً دينياً- على غير المسلمين من حيث هي عبادة وشعيرة، ولكن ألا يجوز أن يؤخذ منهم مقدارها على أنها ضريبة من الضرائب تؤخذ من الأغنياء لترد على الفقراء؟ فالمسلم يدفعها فريضة وعبادة، وغيره يدفعها ضريبة؛ وبذلك نتفادى التفرقة بين المواطنين في دولة واحدة، ولا نُحمل المسلم من الأعباء المالية أكثر من غيره ونخفف التكاليف الإدارية والفنية التي تتوزع بين إدارة الزكاة للمسلمين، والضريبة الخاصة لغير المسلمين. هذه قضية تحتاج إلى اجتهاد جماعي من علماء المسلمين القادرين على الاجتهاد، ولكن إلى أن يتاح لنا الاجتهاد الجماعي المنشود، فلا مانع أن أبدي رأيي في هذا الأمر، والذي يترأى لي بعد البحث: أنه لا مانع من أخذ الزكاة بوصفها ضريبة من غير المسلمين من أهل الذمة إذا رأى ذلك أولو الأمر، ثم بيّن وجهة النظر في ذلك، وأنه لا مانع من ذلك، مع ملاحظة أن العبرة غالباً بالنتائج والثمار وليس بالمصطلحات، وفي الحوار الذي دار بين أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبين بني تغلب دليل تاريخي عملي

(١) للقرضاوي، الدكتور يوسف، فقه الزكاة، دراسة مقارنة لأحكامها وفلصفتها في ضوء القرآن والسنة، مؤسسة الرسالة، الطبعة السابعة، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م، ١/١٢٥-١٢٦، باختصار.

من زمن الخلفاء الراشدين - رضي الله عنهم - وقد أمرنا بالافتداء بسنتهم والسير على نهجهم، فعن العرياض بن سارية رضي الله عنه قال: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذاتَ يَوْمٍ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ، وَوَجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَأَنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةٌ مُودَعٌ، فَمَاذَا تَعْهَدُ إِلَيْنَا فَقَالَ ﷺ: «أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ عَبْدًا حَبَشِيًّا؛ فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي، وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْمَهْدِيِّينَ الرَّاشِدِينَ تَمَسُّكُوا بِهَا، وَعَصُوا عَلَيْهَا بِالنُّوَاجِذِ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»<sup>(١)</sup>، فقد ورد في ذلك سنة عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فقد روى الإمام أبو عبيد - رحمه الله -، عن النُّعْمَانِ<sup>(٢)</sup> بن زُرْعَةَ أَنَّهُ سَأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه، وَكَلَّمَهُ فِي نَصَارَى بَنِي تَغْلِبَ. قَالَ: وَكَانَ عُمَرُ قَدْ هَمَّ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُمْ الْجِزْيَةَ، فَتَفَرَّقُوا فِي الْبِلَادِ، فَقَالَ النُّعْمَانُ بْنُ زُرْعَةَ لِعُمَرَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنَّ بَنِي تَغْلِبَ قَوْمٌ عَرَبٌ يَأْتِفُونَ مِنَ الْجِزْيَةِ، وَلَيْسَتْ لَهُمْ أَمْوَالٌ، إِنَّمَا هُمْ أَصْحَابُ خُرُوثٍ وَمَوَاشٍ، وَلَهُمْ نِكَايَةٌ فِي الْعَدُوِّ، فَلَا تُعْبَنَ عَدُوُّكَ عَلَيْكَ بِهِمْ. قَالَ: فَصَالَحَهُمْ عُمَرُ عَلَى أَنْ ضَعَّفَ عَلَيْهِمُ الصَّدَقَةَ<sup>(٣)</sup>

وقد روى الإمام أبو عبيد - رحمه الله - اتفاق أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه بتفصيل أكثر فقال: "فَإِنَّهُ رضي الله عنه حِينَ ذَرَأَ عَنْهُمْ الْقَتْلَ، وَقِيلَ مِنْهُمْ الْأَمْوَالُ، لَمْ يَجْعَلْهَا جِزْيَةً كَسَائِرِ مَا عَلَى أَهْلِ الذِّمَّةِ، وَلَكِنْ جَعَلَهَا صَدَقَةً مُضَاعَفَةً؛ وَإِنَّمَا اسْتَجَازَهَا فِيمَا نَرَى وَتَرَكَ الْجِزْيَةَ مِمَّا رَأَى مِنْ بَفَارِهِمْ وَأَنْفِهِمْ مِنْهَا، فَلَمْ يَأْمَنْ شِقَاقَهُمْ وَاللَّحَاقَ بِالرُّومِ، فَيَكُونُوا ظَهِيرًا لَهُمْ عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ، وَعَلِمَ أَنَّهُ لَا ضَرَرَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مِنْ إِسْقَاطِ ذَلِكَ الْإِسْمِ عَنْهُمْ، مَعَ اسْتِبْقَاءِ مَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْجِزْيَةِ، فَأَسْقَطَهَا عَنْهُمْ،

(١) الترمذي، السنن، كتاب: العلم، باب: ما جاء في الاخذ بالسنة واجتناب البدع، رقم ٢٦٧٦، أبو داود، السنن، كتاب: السنة، باب: في لزوم السنة، رقم ٤٦٠٩، واللفظ له، وابن ماجه، السنن، كتاب: أبواب السنة، باب: إتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين، رقم ٤٢.

(٢) ورد في هذا الاسم قلب بين الأب وابنه، فجاءت الرواية على الشكل في الاسم، فقال: "أو زرعة بن النعمان".

(٣) أبو عبيد، الأموال، رقم ١٦٩٦، ص ٦٥٠.



وَأَسْتَوْفَاهَا مِنْهُمْ بِاسْمِ الصَّدَقَةِ حِينَ ضَاعَفَهَا عَلَيْهِمْ ، فَكَانَ فِي ذَلِكَ رَتْقٌ مَا خَافَ مِنْ فَتَنِهِمْ مَعَ  
الِاسْتِيقَاءِ لِحُقُوقِ الْمُسْلِمِينَ فِي رِقَابِهِمْ. وَكَانَ مُسْتَدَّاهُ<sup>(١)</sup>

كما روى ذلك الإمام الطبري رحمه الله - فقال: "قالوا: 'فخذ منا شيئاً ولا تسمه  
جزاء'<sup>(٢)</sup>، فقال ﷺ: 'أما نحن فنسميه جزاء، وسموه أنتم ما شئتم'<sup>(٣)</sup>، وكان في بني تغلب عز  
وامتناع ولا يزالون ينازعون"<sup>(٤)</sup>، واستدل الدكتور القرضاوي بأمور فقال: "إن مراد علمائنا  
بقولهم: 'لا تجب الزكاة على غير مسلم' هو الوجوب الديني، أما الإيجاب السياسي الذي يقرره  
ولي الأمر بناء على اعتبار المصلحة التي يراها أهل الشورى، فلم يرد ما يمنعه، وقالوا في تعليل  
عدم وجوبها عليهم بأنها حق لم يلتزموه، فلا تلزمهم؛ ومعنى هذا أنهم لو التزموا هذا ورضوه لم  
يكن بذلك بأس"<sup>(٥)</sup>.

إنَّ التطبيق العملي للإسلام هو الواجب، وإنَّ بعض المسائل تحوي مرونة كبيرة، وتحتل  
الاجتهاد والتكييف الفقهي الذي يتناسب مع الواقع للمعاصر مع الاحتفاظ بالأصول العامة  
والقواعد<sup>(٦)</sup>، ولعل مسألة الجزية من تلك المسائل؛ فقد قارن الدكتور القرضاوي بين القديم  
والواقع، واقترح رؤية لعلها تكون مناسبة لبعض دول المسلمين المعاصرة أو للدولة الإسلامية  
القادمة فقال: "إنَّ أهل الذمة في ديار الإسلام كانوا يدفعون للدولة الإسلامية ضريبة مالية سماها  
القرآن: 'الجزية'؛ وذلك مشاركة في النفقات العامة للدولة التي تقوم بحمايتهم والدفاع عنهم، وكفالة

(١) أبو عبيد القاسم بن سلام، الأموال، رقم ١٧٠١، ص ٦٥١.

(٢) أي جزية.

(٣) فأمير المؤمنين عمر رضي الله عنه لم يلزم بني تغلب بالاسم الذي يطلقه المسلمون على ذلك الجزء من المال، وتكلمة  
النص: "قال له علي بن أبي طالب رضي الله عنه: 'يا أمير المؤمنين ألم يضعف عليهم سعد بن مالك الصدقة قال بلى  
وأصغى إليه فرضي به منهم جزاء فرجعوا على ذلك"، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، فتوح المدائن قبل  
الكوفة، ٤٨٥/٢.

(٤) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، فتوح المدائن قبل الكوفة، ٤٨٥/٢، وفي هذا بيان لسبب عدم قبول بني تغلب

أن يطلق اسم الجزية؛ فهو نوع من عزة النفس التي يمتاز به العرب غالباً.

(٥) القرضاوي، فقه الزكاة، ١٢٧ باختصار وتصرف يسير.

(٦) ويقوم بذلك العلماء الربانيون.

العيش لهم، وتأمينهم ضد العجز والشيخوخة والفقر كالمسلمين، والواقع المائل الآن في البلاد الإسلامية: أن أهل الكتاب لا يدفعون الجزية، ويأنفون من هذا الاسم، فهل يمكن أن يدفعوا بدلاً منها ضريبة على وفق مقادير الزكاة، وإن لم تسم باسمها؟، إن الذي رواه المؤرخون والمحدثون وفقهاء المال في الإسلام عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في موقفه من نصارى بني تغلب<sup>(١)</sup>، يعطينا رُخصة للنظر في هذا الأمر على ضوء الواقع والمصلحة العامة<sup>(٢)</sup>، وقد ذكر ذلك الإمام الطبري بروايات متعددة وهذه أحدها "فعاقدوا"<sup>(٣)</sup> عمر رضي الله عنه على بني تغلب فعقد لهم على أن من أسلم منهم فله ما للمسلمين وعليه ما عليهم، ومن أبى فعلية الجزاء، فقالوا إذا يهربون وينقطعون فيصيرون عجمًا، فقال: "ليس إلا الجزاء"، فقالوا: "تجعل جزيتهم مثل صدقة المسلم، فهو مجهودهم، ففعل على ألا يُنصروا وليدًا ممن أسلم آبائهم"<sup>(٤)</sup>.

### المطلب الثاني: الأحكام الخاصة في تعامل المسلم مع غيره

١- قسم العلماء الأرض المعمورة إلى أقسام أطلقوا على كل قسم مصطلح (دار)، وهي كما يأتي:  
أولاً: - دار الإسلام: وهي -كما قالت اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء:- "كل بلاد أو ديار يقيم حكامها وذوو السلطان فيها حدود الله، ويحكمون رعيته بأشريعة الإسلام، وتستطيع فيها الرعية أن تقوم بما أوجبه الشريعة الإسلامية عليها"<sup>(٥)</sup>.

(١) وقد سبقت الإشارة إليه في الصفحة السابقة.

(٢) القرضاوي، فقه الزكاة، ١/١٢٧، باختصار وتصرف يسير، وقد ناقش تلك المسألة ١/١٢٨-١٣٢.

(٣) وهم الذين تولوا كتابة العقد وإبرامه مع بني تغلب، قال الطبري: "من كان في وفود عبدالله بن المعتم وهم عتبة بن الوعل وذو القرط وابن ذي السنبلة وابن الحجير"، الطبري تاريخ الأمم والملوك، عند قوله: "ثم دخلت سنة سبع عشرة"، ٢/٤٧٧.

(٤) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، عند قوله: "ثم دخلت سنة سبع عشرة"، ٢/٤٧٧، باختصار.

(٥) اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء: الرئيس عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، وعضوية: عبدالله بن لعبود، وعبدالله بن شديان، وعبدالرزاق عفيفي، الجهاد والحسبة، دار للمؤيد، الرياض-المملكة العربية السعودية،

إن دار الإسلام التي تضم جميع المسلمين أو أغلبهم، والتي يدخل إليها المسلمون ممن كان يعيش خارجها، بحيث يتمتع بحقوق وواجبات متساوية بصفة عامة مع من ولد في تلك الدولة ويحمل جنسيتها ولا يحتاج إلى (فيزا) أو جواز سفر لدخولها، ولا يُقيد بفترة محددة للإقامة فيها، يجب على المسلمين العمل لإيجادها.

إن الانضباط بالفهم الصحيح لدار الإسلام يقتضي من المسلمين عامة ومن العلماء خاصة العمل الجاد المنهجي لإيجادها، بالدعوة والعمل لتطبيق الشريعة الإسلامية، وتخليص دول المسلمين من التبعية وتسلط الأعداء عليها، والعمل على اتحاد تلك الدول؛ ليكون لها وزنها وتأثيرها، بل العمل لإقامة الخلافة الراشدة الموعودة، والتي ينبغي أن ينضوي تحت سلطانها جميع المسلمين، وستكون - بفضل الله تعالى - على منهاج النبوة، فعن حذيفة رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "تَكُونُ النَّبُوءَةُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا، ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةٌ عَلَى مِنْهَاجِ النَّبُوءَةِ، فَتَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَرْفَعَهَا، ثُمَّ تَكُونُ مَلَكًا غَاضًّا<sup>(١)</sup>، فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا، ثُمَّ تَكُونُ مَلَكًا جَبْرِيَّةً<sup>(٢)</sup>، فَتَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا، ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةٌ عَلَى مِنْهَاجِ نُبُوءَةٍ"، ثُمَّ سَكَتَ<sup>(٣)</sup>. وقد أفتى العلماء بوجوب العمل لإعادة وإقامة الخلافة الراشدة، حيث قال الأستاذ محمد رشيد رضا: "مَسْأَلَةُ (دَارِ الْإِسْلَامِ) الَّتِي يُفْتَرَضُ عَلَى الْعَالَمِ الْإِسْلَامِيِّ كُلِّهِ الْجِهَادُ بِالنَّفْسِ وَالْمَالِ وَالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ لِإِعَادَتِهَا"<sup>(٤)</sup>.

(١) قال ابن منظور: "ملك عضوض: شديد فيه عسف وعنف، أي يُصيب الرعية، فيه ظلم، وهو الخبيث الشرس"، ابن منظور، لسان العرب، ١٨٥/١٠، باختصار.

(٢) قال ابن منظور: "الإجبار: القهر والإكراه"، ابن منظور، لسان العرب، ٦٧/٣.

(٣) الإمام أحمد، المسند، ٣٥٥/٣٠، رقم ١٨٤٠٦، وقال الشيخ شعيب: "إسناده حسن". وقال الألباني: "حسن"، الألباني، محمد ناصر الدين، سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض - المملكة العربية السعودية، ١٤١٥هـ/١٩٩٥م، ٣٥/١، رقم ٥.

لقد عاش غير المسلمين في الدولة الإسلامية وتمتعوا بحقوقهم كاملة، يقول الدكتور عبد الكريم زيدان: "إنَّ المجتمع الإسلامي لم يخل قط من غير المسلمين في أي عصر من العصور، ولا عجب في هذا فإنَّ الإسلام لا يُكره للناس حتى يكونوا مسلمين، ولا يمنع المسلمين من العيش مع مخالفيهم في العقيدة والدين، ولم يغفل عن تنظيم علاقات غير المسلمين في دار الإسلام سواء أكانت العلاقات مع المسلمين أو فيما بينهم خاصة"<sup>(١)</sup>.

ب- دار بلاد المسلمين: فيطلق على الدولة الواحدة: (بلد مسلم)، أو (بلد مسلمين)، أو (دولة مسلمين)، بينما يطلق على مجموع الدول: (دول المسلمين)، أو (الدول المسلمة).

ويوضح سبب التسمية بذلك الأستاذ دندل جبر فيقول: "وبناء على ما استجد في هذا الزمان في أوضاع العالم العربي والإسلامي ودوله ومجتمعاته، وخاصة فيما يتعلق بتطبيق أحكام الشريعة الإسلامية في هذه المجتمعات بحيث ما عاد ينطبق تعريف دار الإسلام، ولا تعريف دار الحرب على أكثر مجتمعات الدول الإسلامية؛ مما يجعلنا نضيف تعريفاً آخر وهو تعريف البلاد الإسلامية أو بلاد المسلمين؛ على تقدير أنَّ غالبية سكانها من المسلمين"<sup>(٢)</sup>، ثم وضَّح ذلك فقال: "إن كان أهل البلاد كلهم أو غالبيتهم من المسلمين فلا نصير دار حرب بفقد ركني التعريف: تطبيق أحكام الإسلام، والسلطة والمنعة للمسلمين، أو بفقد أحدهما، ولكنها تفقد تسميتها دار إسلام، فهي لم تُصبح دار حرب؛ لأنَّ أهلها كلهم أو جلهم مسلمون، ولم تبق دار إسلام؛ لفقدها ما يصح أن تُسمى به الدار: (دار إسلام)، ويمكن في هذه الحالة تسميتها بـ (بلاد المسلمين)، وتكون لها أحكامها الخاصة، حيث لا تُطبق عليها أحكام دار الحرب، ولا أحكام دار الإسلام، وهذا أمر ينطبق ما لو

---

(١) زيدان، الدكتور عبد الكريم، أحكام الذميين والمستأمنين في دار الإسلام، وهو رسالته في الدكتوراه عام ١٩٦٢م، وقد نالها بمرتبة الشرف الأولى من كلية الحقوق بجامعة القاهرة، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان، ومكتبة القدس، بغداد- العراق، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ/ ١٩٨٢م، وهو مرجع هام في موضوعه.

(٢) دندل جبر، دار الإسلام- البلاد الإسلامية- دار السلم والأمان- دار العهد- للمستأمنون- المعاهدات، دار عمار، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ/ ٢٠٠٤م، ص ٧.

أن حُكَّام المسلمين أهل هذه البلاد، تقاعسوا في تطبيق أحكام الإسلام، أو تسلط عليها عدو خارجي يتحكم في أمورها<sup>(١)</sup>.

إنَّ حالة الضعف التي تُعاني منها جميع دول المسلمين تستلزم العمل الجاد المنظم والمدرّوس جيداً لإيجاد تعاون واتفاقات بين تلك الدول، وتنفيذها على الواقع العملي بتجاوز مرحلة التنظير إلى مرحلة التطبيق، وب تفعيل الأهداف المشتركة بين دول المسلمين في الجانب العلمي والثقافي والاجتماعي والاقتصادي والعسكري والسياسي، وأن يتقدم العلماء وأصحاب الكفاءة قيادة الأمة الإسلامية، وتوجيهها، وتفعيل للمساجد والمراكز، والاستفادة من الإعلام وغير ذلك؛ بحيث يكون لدى مجموع الأمة مشروعاً يتفاعل الجميع في تحقيقه.

ج- دار الحرب: قالوا في تعريفها: "كل بلاد لا يُقيم حكامها وذوو السلطان فيها حدود الله، ولا يحكمون في الرعية بحكم الإسلام، ولا يقوى المسلم فيها على القيام بما وجب عليه من شعائر الإسلام"<sup>(٢)</sup>، وقال الأستاذ دندل جبر: "البلاد التي لا تكون فيها السلطة والمنعة للمسلمين ولا تُنفَّذ فيها أحكام الإسلام، ولا يقوى فيها المسلمون على تنفيذ هذه الأحكام، وليس بين أهلها وبين المسلمين عهد مصالحة، والتي يقع أو يُتوقَّع منها عدوان على المسلمين؛ مما يوجب عليهم أن يأخذوا حذرهم وأن يكونوا على أهبة الاستعداد للقتال"<sup>(٣)</sup>. ويجدر التنبيه أن تعريفها هو عكس تعريف دار الإسلام، وهي في حرب مع دار الإسلام، أو أنه يُتوقع منها الهجوم أو الاعتداء على دار الإسلام أو دول المسلمين.

د- دار العهد أو الصلح: يقول الإمام الماوردي رحمه الله:- "وهي قسمان: للقسم الأول: الأرض، أو الدار التي صولح أهلها على زوال ملكهم عن تلك الأرض، فلا يجوز بيع تلك الأرض،

(١) المرجع السابق، ص ٢٣-٣٣، باختصار يسير.

(٢) اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء: الرئيس عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، وعضوية: عبدالله بن سعود، وعبدالله بن غديان، وعبدالرزاق عفيفي، الجهاد والحسبة، ٥٢/١٢.

(٣) دندل جبر، دار الإسلام - البلاد الإسلامية - دار السلم والأمان - دار العهد - المستأمنون - للمعاهدات، ص ٢٤.

وعليهم أن يدفعوا مقداراً من المال أجرة على استخدام الأرض واستثمارها يُسمى خراجاً، ولا يسقط دفع ذلك المال بإسلامهم؛ لأن ذلك المال يؤخذ من المسلم ومن الذمي، والقسم الثاني: ما صولحوا على بقاء ملكهم عليه ويكون الخراج جزية تسقط بإسلامهم<sup>(١)</sup>، وقد وبين الأستاذ محمد رشيد رضا معناها فقال " إِنْ كَانَ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ عَهْدٌ وَمِيثَاقٌ عَلَى السَّلْمِ وَحُرِّيَّةِ الْمُعَامَلَةِ فِي التِّجَارَةِ وَغَيْرِهَا"<sup>(٢)</sup>، وقال الأستاذ دندل جبر: " هي بلاد الكفار التي لم يظهر عليها المسلمون، وعقد أهلها معاهدة بينهم وبين المسلمين، على شروط تقتضي منع حالة الحرب بينهما"<sup>(٣)</sup>.

إن تلك الدول التي ليس بينها وبين المسلمين حرب، ولكنها تمنع المسلمين من الإعلان بعباداتهم يجب على المسلمين عدم الإقامة بها، وقد أفتت اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بأنه: " لا تجوز الإقامة في بلد يُحال فيه بين المسلم وإظهار شعائر الإسلام وإعلانها، فعلى من يستطيع الهجرة أن يهاجر منه إلى بلد يتمكن من إقامة شعائر الإسلام، وإعلانها، قال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمُكَلِّكَ طَالَيْتُمُ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُتَضَاعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَمِعْرَةً فَلْهَاجِرُوا فِيهَا قَالُوا لَيْسَ لَكَ مَاؤُهُمْ جِهَتٌ وَمَنْعَةٌ مَصِيرًا ﴾ [النساء: ٩٧]"<sup>(٤)</sup>.

ويظهر أن أقوال العلماء قد تنوعت في وصف تلك الدار تبعاً للاتفاق الذي يُعقد، والذي يكون أحياناً بعرض الصلح ابتداء، أو بعد قتال، وكذلك مراعاة لبنود الاتفاق بينهما.

(١) الماوردي، البصري البغدادي أبو الحسن، علي بن محمد بن حبيب ٤٥هـ، الأحكام السلطانية والولايات الدينية، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ص ٢١٧، بتصرف يسير.  
(٢) رضا، محمد رشيد بن علي، لم توفي: ١٣٥٤هـ، تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٠ م، ٢٧٤/١٠.

(٣) دندل جبر، دار الإسلام، ٤٢-٤٣.

(٤) اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء: الرئيس عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، وعضوية: عبدالله بن قعود، وعبدالله بن غديان، وعبدالرزاق عفيفي، الجهاد والحسبة، ١٢/٥٤-٥٥، باختصار.

إن الانضباط يقتضي من المسلمين الوفاء<sup>(١)</sup> بعهودهم، واتفاقاتهم، والتزاماتهم؛ تنفذاً لأمر الله تعالى، حيث قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتُؤْثِرُونَ بِالْعَهْدِ﴾ [المائدة: ١]، وقال تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٤]. وقد بيّن سيد قطب -رحمه الله تعالى- ضرورة الانضباط بالعقود فقال: "إنه لا بد من ضوابط للحياة.. حياة المرء مع نفسه التي بين جنبيه وحياته مع غيره من الناس من الأصدقاء والأعداء، إن الإسلام يقيم هذه الضوابط في حياة الناس. يقيمها ويحددها بدقة ووضوح ويربطها كلها بالله سبحانه ويكفل لها الاحترام الواجب؛ فلا تنتهك، ولا يستهزأ بها، ولا يكون الأمر فيها للأهواء والشهوات المتقلبة ولا للمصالح العارضة التي يراها فرد، أو تراها مجموعة أو تراها أمة، أو يراها جيل من الناس فيحطمون في سبيلها تلك الضوابط"<sup>(٢)</sup>.

إن الانضباط يوجب على المسلمين شعوباً ومسؤولين الالتزام بما يعقدونه من اتفاقات ومواثيق مع الدول الأخرى، وحفظ الأمن والاستقرار، وعدم الاعتداء على أحد من أهل تلك البلاد، وكذلك الالتزام بقوانين تلك الدول التي يسافرون إليها أو يقيمون بها لفترة من الزمن للعمل أو التجارة أو الدراسة، أو حاجة سياسية كالسفارات -بما لا يتعارض مع الشريعة الإسلامية-، كما ينبغي أن يُنظر إلى السماح لغير المسلمين، أو من يحملون جوازات سفر غربية بالدخول إلى دول المسلمين عن طريق الحدود مباشرة أو بعد إعطائهم (فيزا)، أنه عقد صلح وأمان، وهو كذلك اتفاق بحفظ نفسه وماله؛ فلا يُعتدى عليه ولا يؤذى؛ بل يُغتنم ذلك بدعوته إلى الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة.

ومما لا يخفى أن عدم الانضباط بذلك من خلال وقوع بعض الاعتداءات على بعض أبناء تلك البلاد في أرضهم أو في بلاد المسلمين، قد أثر سلباً على صورة الإسلام المشرقة، وجرأ ذلك على الاعتداء على الجاليات المسلمة، ومنعهم من القيام بأعمال كانوا يقومون بها قبل تلك الاعتداءات بحرية، وغير ذلك؛ وهذا يوجب على علماء المسلمين توضيح الصورة السليمة للإسلام.

(١) المرجع السابق، ص ٤٣، بنصرف.

(٢) سيد قطب، في ظلال القرآن، ٨٣٥/٢، باختصار.

وفي بيان حكم الوفاء بالعهد مع الوثنيين<sup>(١)</sup> وَجَّه السؤال التالي للجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء: ما حكم للوفاء بالعهد مع الهندوس<sup>(٢)</sup> إذا أعطي عهداً بما فيما لا يُخالف شرع الله تعالى؟. الجواب: الوفاء بالعهد فيما لا يُخالف شرع الله تعالى واجب، قال الله تعالى ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً﴾ [الإسراء: ٣٤]، سواء كان مع الهندوس أو مع غيرهم، ما لم يحصل منهم إخلال بالعهد أو إساءة للإسلام<sup>(٣)</sup>.

وفي بيان حُرمة مال المستأمنين<sup>(٤)</sup> في بلاد المسلمين، وحرمة أخذ شيء منه بغير حق وَجَّه سؤال اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء حول أخذ والد أحد المسلمين أدوات من شركة جميع القائمين عليها من غير المسلمين فأجابت: "يجب على والدك أن يرد الأدوات إلى الشركة المذكورة؛ إلا إذا سمحت له بها، ولو كانوا كفاراً؛ لأنهم مستأمنون في بلاد المسلمين، ولأموالهم حُرمة بموجب عقد الأمان؛ فلا يحل أخذها بغير حق"<sup>(٥)</sup>.

وأما قضية السفر للدراسة والسكن مع الكفار في تلك الدول وحكم الإقامة فيها، ففي سؤال لتلك اللجنة: هل يجوز السفر إلى بلاد أمريكا للدراسة؟. الجواب: لا يجوز لك السفر إلى الدول الكافرة للدراسة، إلا فيما لا يتيسر لك دراسته من العلوم الدنيوية كالطب والهندسة ونحوهما، ولم يتيسر استخدام من يضطر إليه من المتخصصين الأمناء في العلوم الكونية إلى الدولة الإسلامية للقيام

(١) والعلاقة معهم أشد من العلاقة مع الكتابيين.

(٢) قال الدكتور مائع الجهني: "الهندوسية: ديانة وثنية، يعتقد بها معظم أهل الهند، وهي مجموعة من العقائد والعبادات والتقاليد التي تشكلت عبر مسيرة طويلة من القرن الخامس عشر قبل الميلاد، متخذة عدة آلهة بحسب الأعمال المتعلقة بها، فلكل منطقة إله، ولكل عمل أو ظاهرة إله"، الجهني، الدكتور مائع بن حماد، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، الهندوسية، رقم ٨٨، ٧٢٤/٢، باختصار.

(٣) اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء: الرئيس عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، وعضوية: بكر أبو زيد، وصالح الفوزان، وعبدالله بن غديان، وعبد العزيز آل الشيخ، الجهاد والحسبة، الوفاء بالعهد مع الوثنيين، ١٢/٤٤-٤٥.

(٤) بصرف النظر عن دينه واعتقاده ودولته.

(٥) اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء: الرئيس عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، وعضوية: بكر أبو زيد، وصالح الفوزان، وعبدالله بن غديان، وعبد العزيز آل الشيخ، الجهاد والحسبة، ١٢/٣٧.



بتدريسها للطلاب المسلمين، وكانت أمتك مضطرة إلى هذه العلوم، لتكتفي بأبنائها بعد التخرج في القيام بما تحتاج إليه عن استقدام كفار يقومون به، وكنت في نفسك محصناً في دينك بالثقافة الإسلامية، لا يخشى عليك من الفتن أيام دراستك في بلاد الكفر، وإقامتك مدة هذه الدراسة بين أظهرهم؛ فيجوز لك حينئذ أن تسافر للدراسة في بلاد الكفر، وأمريكا ونحوها في ذلك سواء<sup>(١)</sup>.

هـ- دار النبغى ودار الفسق ودار الردة: إن بعض علماء المسلمين قد فصلوا في أنواع الدور تبعاً للوضع القائم؛ والتي في محصلتها ترجع في النهاية إلى تلك الدور؛ فأشار بعضهم<sup>(٢)</sup> إلى: دار النبغى وهي التي يسيطر عليها الخارجون عن الإمام الحق بتأويل ولو حكموا بالإسلام، ودار الفسق: وهي التي تضافرت فيها المنكرات من غير نكير، دار الردة: وهي التي ارتد أهلها عن الإسلام. ثم ناقش العلماء هل تصير لو تتحول دار الإسلام إلى دار حرب؟، ثم ناقشوا الآثار المترتبة على ذلك<sup>(٣)</sup>.

٣- التعامل مع الأسرى بحكمة وعدل وإنسانية، وتغليب الرحمة والعطف والعفو: إن من نتائج الحروب وقوع بعض الأسرى في أيدي الفريقين-غالباً-، وتتجلى الصورة للراقية لتعامل المسلمين مع الأسرى إذا قارنا بين تعاملهم وتعامل غيرهم، فقد ذكر الدكتور راجب السرجاني شيئاً من ذلك فقال: "ولعل روعة الأخلاق النبوية تتضح بصورة أكبر إذا قارناها بتعامل الأمم الأخرى مع الأسرى بصفة عامة، وبأسرى المسلمين بصفة خاصة، حيث للتعامل البشع، ومن ذلك قيام القوات اليهودية عام ١٩٦٧م بقتل مائتين وخمسين أسيراً مصرياً، رغم أنهم أسروا بعد نفاذ ذخيرتهم، وكذلك فعلت القوات الأمريكية في أفغانستان عندما أسرت ثمانمائة من

---

(١) اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء: الرئيس عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، وعضوية: عبدالله بن فهد، وعبدالله بن عديان، وعبد الرزاق عفيفي، السفر للدراسة والسكن مع الكفار، الجهاد والحسبة، ٣٧/١٢.

(٢) العلي، ياسر لطفي، تقديم: عبدالرحمن الحاج، مؤسسة الرسالة ناشرون، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م، ص ٤٨ - ٨٣.

(٣) انظر: المرجع السابق ٨٥-٩٤، باختصار وتصرف.

المجاهدين واقتادتهم إلى معتقل (قلعة جانجي)، ثم أمرت الطيران الحربي بقصف المعتقل مما جعلهم جثثاً متفحمة -رحمهم الله- ، وأما ما حدث في معسكرات جوانتانامو فيُعد من أبشع أنواع التعذيب، ومن ذلك اعتقال الأطفال الذين لم يتجاوز أكبرهم الخامسة عشر من العمر وعددهم أكثر من ستمائة، وأما في احتلالهم للبلاد العربية فيكفي الإشارة إلى سجن (أبو غريب)؛ حيث التعذيب الشنيع والسخرية والاستهزاء، وغيره مما يعجز القلم عن وصفه <sup>(١)</sup>.

ومن أساليبهم تعتمد الإهانة لمقدسات المسلمين، والجرأة على القرآن الكريم كتاب رب العالمين الخالد، وأما أكثر ما يُدْمِي القلب ويدُمع العين فهو ما يفعله اليهود في فلسطين حيث انتهاك الحرمات كلها، وخاصة ما يفعلونه بمسرى النبي ﷺ وأولى القبلتين وثالث المساجد التي تُشد الرحال إليها، ولن يرفع معاناة المسلمين إلا عودة المسلمين إلى تحكيم الشريعة الإسلامية، واتحاد كلمة المسلمين، وقيام دولتهم؛ التي تدافع عن حقوقهم، وتدفع عنهم أي اعتداء.

إنَّ هدي النبي ﷺ في التعامل مع الأسرى قد اتخذ صوراً متنوعة، ومبادئ حكيمة ويظهر ذلك فيما يأتي:

**العفو عن الأسرى:** لقد حثَّ النبي ﷺ على (عتاق الأسرى والمن عليهم بالعفو من غير مقابل مادي وإنما قرينة لله تعالى، وعبادة من العبادات، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قَالَ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَيْلاً قَبْلَ نَجْدٍ، فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَتِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ أُثَالٍ، فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: "مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ"، فَقَالَ: عِنْدِي خَيْرٌ يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ تَقَاتُلِي تَقْتُلُ ذَا دَمٍ، وَإِنْ تَنْعِمَ تَنْعِمَ عَلَى شَاكِرٍ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ مِنْهُ مَا شِئْتَ حَتَّى كَانَ الْغَدُ ثُمَّ قَالَ ﷺ لَهُ: مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ قَالَ: مَا قُلْتُ لَكَ، إِنْ تَنْعِمَ تَنْعِمَ عَلَى شَاكِرٍ، فَتَرَكَهُ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْغَدِ فَقَالَ: "مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ"، فَقَالَ: عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ"، فَقَالَ: "أَطْلِقُوا ثُمَامَةَ" فَانْطَلَقَ إِلَى نَخْلٍ

(١) السرجاني، الدكتور راغب، أخلاق الحروب في السنة النبوية، مؤسسة اقرأ للنشر والتوزيع والترجمة، مصر - القاهرة، الطبعة الثانية ١٤٣١هـ / ٢٠١٠م، ص ٢٩٧-٢٩٨، بتصرف واختصار، ٢٦٣

قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ، فَاسْتَسَلَّ، ثُمَّ تَخَلَّ الْمَسْجِدَ فَقَالَ: "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، يَا مُحَمَّدُ، وَاللَّهِ مَا كَانَ عَلَى الْأَرْضِ وَجْهٌ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ وَجْهِكَ، فَقَدْ أَصْبَحَ وَجْهَكَ أَحَبَّ الْوُجُوهِ إِلَيَّ، وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ دِينَ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ دِينِكَ، فَأَصْبَحَ دِينُكَ أَحَبَّ الدِّينِ إِلَيَّ وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ بَدَنٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ بَدَنِكَ فَأَصْبَحَ بَدَنُكَ أَحَبَّ الْبَدَائِلِ إِلَيَّ، وَإِنَّ خَيْتَكَ أَخَذْتَنِي وَأَنَا أُرِيدُ الْعُمْرَةَ فَمَاذَا تَرَى؟" فَبَشَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمَرَهُ أَنْ يَغْتَمِرَ، فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ قَالَ لَهُ قَائِلٌ صَبَّوَتْ قَالَ: لَا، وَكَئِنْ اسْلَمْتُ مَعَ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا وَاللَّهِ لَا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَامَةِ حَبَّةٌ حِنْطَةٍ حَتَّى يَأْذَنَ فِيهَا النَّبِيُّ ﷺ<sup>(١)</sup>. لقد كان لعفو النبي ﷺ عن هذا الأسير الذي استعد أن يدفع المال الكثير مقابل إطلاق سراحه، ولكن العفو عنه كان سبباً في إسلامه وتقوية لصف المسلمين، ومؤازرة للمسلمين أمام عدوهم، وغير ذلك مما أشار إلى بعضه الإمام ابن حجر رحمه الله - حيث قال: "وفي قصة ثمامة من الفوائد: ربط الكافر في المسجد، والمن على الأسير الكافر، وتعظيم أمر العفو عن المسيء؛ لأن ثمامة أقسم أن بغضه انقلب حباً في ساعة واحدة؛ لما أسداه النبي ﷺ إليه من للعفو والمن بغير مقابل، وفيه أن الإحسان يزيل البغض ويثبت الحب، وفيه الملاطفة بمن يرجى إسلامه من الأسارى إذا كان في ذلك مصلحة للإسلام ولا سيما من يتبعه على إسلامه العدد الكثير"<sup>(٢)</sup>، وقد ذكر ابن هشام<sup>(٣)</sup> أسماء بعض من كان تحريره من الأسرى بفضل المن عليه من غير فداء، ومن ذلك بعد معركة بدر وهي الصراع الأول<sup>(٤)</sup> الأكبر والأوضح بعد الهجرة -، رغم ما فعله المشركون مع النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم -.

(١) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتل: المغازي، باب: ولِدِ بَنِي حَنْظَلَةَ، رقم ٤٣٧٢، ومسلم، الصحيح، كتاب

الجهاد والسير، باب: ربط الأسير، وحبسه، وجواز المن عليه، رقم ١٧٦٤.

(٢) ابن حجر، فتح الباري، ٨/٨٨. وانظر: السرجاني، أخلاق الحروب في السنة النبوية، مبدأ العفو عن الأعداء،

ص ٢٩٩-٣٠٧.

(٣) ابن هشام، السيرة النبوية، ٢١١/٣.

(٤) لا يخفى أن هناك سرايا قبل ذلك.

إنَّ الرحمة<sup>(١)</sup> هي المنهج الأغلب في تعامل المسلمين مع غيرهم، حتى بعد حروب الآخرين للمسلمين، قال الله تعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ [الإنسان: ٨]، وعن قتادة، قوله: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾. قَالَ: لَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ بِالْأَسْرَاءِ أَنْ يُحْسِنَ إِلَيْهِمْ، وَإِنْ أَسْرَاهُمْ يَوْمَهُمْ لِأَهْلِ الشَّرْكِ<sup>(٢)</sup>.

فقد أصدر النبي ﷺ أمره العام وتوجيهه الكبير في التعامل مع الأسرى، فيما رواه ابن هشام: "قال ابن إسحاق: إنَّ رسول الله ﷺ حين أقبل بالأسارى فرقه بين أصحابه رضي الله عنهم - وقال ﷺ: "استوصوا بهم خيراً"<sup>(٣)</sup>؛ فهو ﷺ يُقرِّرُ منهج الخير في التعامل مع جميع الناس حتى مع من كان يُقاتله قبل قليل، كما أرسى ﷺ مبادئ الرحمة والعطف في المجتمع، وحث على التعامل مع الناس<sup>(٤)</sup> بهذا المنهج، فعن أبي هريرة ؓ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمْ" <sup>(٥)</sup>. وعن جرير بن عبد الله ؓ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ لَا يَرْحَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ»<sup>(٦)</sup>.

٣- أباح الإسلام أنواعاً من العلاقات مع أهل الكتاب، ومنها في جانب المعاشرة والمخالطة أكل ذبائحهم<sup>(٧)</sup>، و منها في الجانب الاجتماعي أجاز الزواج من الكتابية، فقال تعالى: ﴿الْيَوْمَ

(١) انظر: السرجاني، أخلاق الحروب، مبدأ حُسن المعاملة والرحمة، ص ٣٠٨-٣١٧.

(٢) للطبري، جامع البيان، ٥٤٤/١٢.

(٣) ابن هشام، السيرة النبوية، ١٦٧/٢، والآية الكريمة تعضد هذا الأمر بحسن المعاملة مع الأسرى، وكذلك المبادئ والأصول العامة في الإسلام تأمر به وتحث عليه.

(٤) كل الناس، ولا يُستثنى من ذلك إلا في الضرورة، وفي حالات نادرة.

(٥) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب الأدب، باب: رَحْمَةُ الْمَوْلَدِ وَتَقْبِيلُهُ وَمُعَانَقَتُهُ، رقم ٥٩٩٧، ومسلم، الصحيح، كتاب: الفضائل، باب: رَحْمَتِهِ ﷺ الصَّيِّبَانِ وَالْعِيَالِ وَتَوَاضُعِهِ، وقُضِلَ ذَلِكَ، رقم ٢٣١٨.

(٦) متفق عليه: البخاري، الصحيح، كتاب: التوحيد، باب: قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّمَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) [الإسراء: ١١٠]، رقم ٧٣٧٦، ومسلم، الصحيح، كتاب: الفضائل، باب: رَحْمَتِهِ ﷺ الصَّيِّبَانِ وَالْعِيَالِ وَتَوَاضُعِهِ، وقُضِلَ ذَلِكَ، رقم ٢٣١٩، واللفظ له.

(٧) التي لحظها الله من المسلم.

أَحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ  
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْكِفِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ

يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ، وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿٥﴾ [المائدة: ٥]، قال الإمام القرطبي -

رحمه الله -: "والطعام اسم لما يؤكل والذبايح منه، وهو هنا خاص بالذبايح عند كثير من أهل  
العلم بالتأويل، وأما ما حرّم علينا من طعامهم<sup>(١)</sup> فليس بداخل تحت عموم الخطاب، وإن كان  
النصراني يقول عند الذبح: "باسم المسيح"، واليهودي يقول: "باسم عزيز"؛ وذلك لأنهم  
يذبحون على الملة، وأما المجوس فالعلماء مجمعون<sup>(٢)</sup> - إلا من شذ منهم - على أن  
نبايحهم لا تؤكل، ولا يتزوج منهم؛ لأنهم ليسوا أهل كتاب على المشهور عند العلماء. ولا  
باس بأكل طعام من لا كتاب له كالمشركين وعبداء الأوثان<sup>(٣)</sup> ما لم يكن من نبايحهم ولم  
يحتج إلى ذكاة إلا الجبن، ولا بأس بالأكل والشرب والطبخ في آنية الكفار كلهم ما لم تكن  
ذهبا أو فضة أو جلد خنزير<sup>(٤)</sup>، قوله تعالى: {وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ}؛ أي إذا اشتروا منا اللحم  
يحل لهم اللحم ويحل لنا الثمن المأخوذ منهم. قوله تعالى: {وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ  
وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ}، روي عن ابن عباس في قوله تعالى: {  
وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ}؛ هو على العهد دون دهر الحرب فيكون خاصا. وقال  
غيره: يجوز نكاح الذمية والحربية لعموم الآية. وروي عن ابن عباس أنه قال:  
{وَالْمُحْصَنَاتُ} العفيفات العاقلات. وقال الشعبي: "هو أن تحصن فرجها فلا تزني، وتغتسل  
من الجنابة. وقال مجاهد: {وَالْمُحْصَنَاتُ} الحرائر؛ قال أبو عبيد: يذهب إلى أنه لا يحل

(١) كلحم الخنزير.

(٢) لعل استخدام كلمة متفقون أولى وأدق من كلمة مجمعون.

(٣) كالبوذيين.

(٤) وهو مما حرّم في الإسلام حتى لو كان من المسلم.

نكاح إماء أهل الكتاب ؛ لقوله تعالى: { فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ } وهذا القول الذي عليه جلة العلماء<sup>(١)</sup>.

وفي كتاب عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - إلى واليه بالبصرة: "أما بعد، فضع الجزية على من أطاق حملها، وخل بينهم وبين عمارة الأرض، فإن في ذلك صلاحاً لمعاش المسلمين وقوة على عدوهم، وانظر من قبلك من أهل الذمة قد كبرت منه، وضعت قوته، وولت عنه المكاسب، فأجر عليه من بيت مال المسلمين ما يصلحه ؛ وذلك أنه بلغني أن أمير المؤمنين عمر<sup>رضي الله عنه</sup> مر بشيخ من أهل الذمة يسأل على أبواب الناس، فقال: "ما أنصفناك؟" أن كنا أخذنا منك الجزية في شبيبته ثم ضيعناك في كبرك"، ثم أجرى عليه من بيت المال ما يصلحه<sup>(٢)</sup>.

٤- المعاملة بالمثل: لقد أقر المسلمون - بصورة عامة - مبدأ المعاملة<sup>(٣)</sup> بالمثل، سواء في ذلك مع غير المسلمين في الدولة الإسلامية؛ حيث تبادلوا معهم الزيارات والهدايا، والشراء والبيع، وكذلك مع الذين يدخلون إلى الدولة الإسلامية؛ وذلك بمن القوانين والأنظمة التي تتوافق مع معاملة تلك الدول مع الدولة الإسلامية - بما لا يتعارض مع الشريعة الإسلامية - ومن ذلك أخذ المسلمين للعشر من الحربي إذا دخل إلى الدولة الإسلامية.

وينقل الإمام أبو عبيد - رحمه الله تعالى - في أخذ الدولة الإسلامية للعشر من أموال الداخلين إليها أو من عقد معه اتفاقية على ذلك فيقول: عن إبراهيم بن مهاجر، قال: سمعت زياد بن حدير يقول: "أنا أول عاشر عشر في الإسلام. فقلت: من كنتم تعشرون؟ قال: ما كنا نعشر مسلماً ولا

(١) القرطبي، الخرجي، شمس الدين، الأنصاري، أبو عبد الله: محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج، ت ٦٧١ هـ، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: سمير البخاري، دار عالم الكتب، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة: ١٤٢٣ هـ / ٢٠٠٣ م، ٧٩-٧٦/٦، باختصار.

(٢) أبو عبيد، القاسم بن سلام، (ت: ٢٢٤ هـ)، كتاب الأموال، المحقق: خليل محمد هراس، دار الفكر - بيروت، رقم ١١٩، ص ٥٧.

(٣) وهذا إضافة إلى المبادئ السامية الأخرى؛ ومنها الإحسان إلى الآخر ومن صورته تقديم الهدية.

مُعَاهِدًا، كُنَّا نَعْشُرُ نَصَارَى بَنِي تَغْلِبَ" (١) وفي رواية: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْقِلٍ، قَالَ: سَأَلْتُ زِيَادَ بْنَ حَذِيرٍ: مَنْ كُنْتُمْ تَعْشُرُونَ؟ قَالَ: مَا كُنَّا نَعْشُرُ مُسْلِمًا وَلَا مُعَاهِدًا. قُلْتُ: فَمَنْ كُنْتُمْ تَعْشُرُونَ؟ قَالَ: تُجَارَ الْحَرْبِ، كَمَا كَانُوا يَعْشُرُونَنَا إِذَا أَتَيْنَاهُمْ (٢).

إنَّ هذا النص التصريح بأنَّ هذه المعاملة سببها أنهم كانوا يأخذون هذه النسبة من المسلمين، فتعامل معهم المسلمون بالمثل إذا دخلوا إلى الدولة الإسلامية، وقال أبو عبيد: "وَكَانَ مَذْهَبُ (٣) عُمَرُ   فِيمَا وَضَعَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الزَّكَاةَ، وَمِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ الْعُشْرَ تَامًا ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَأْخُذُونَ مِنْ تُجَارِ الْمُسْلِمِينَ مِثْلَهُ إِذَا قَدِمُوا بِلَادَهُمْ" (٤).

إنَّ سن القوانين والأنظمة التي تتناسب مع مبدأ المعاملة بالمثل في ظل قوة الدولة الإسلامية؛ جعل الدول الأخرى تتأني وتفكر جيداً قبل أن تسن أي قانون؛ لأن الرد سيكون بالمثل فأين ذلك من حال دول المسلمين؛ وخاصة إذا نظرنا إلى التعامل مع الجاليات المسلمة في تلك الدول؟!

ولا بُدَّ من التأكيد أن معاملة التجار من أهل الذمة كانت كمعاملة المسلمين، فعن الشَّعْبِيِّ ، عَنْ زِيَادِ بْنِ حَذِيرٍ ، قَالَ : أَمَرَنِي عُمَرُ   أَنْ آخُذَ مِنْ تُجَارِ أَهْلِ الذِّمَّةِ مِثْلَ مَا آخُذُ مِنَ تُجَارِ الْمُسْلِمِينَ (٥).

وقد يقع التفاوت في التعامل مع غير المسلمين ويكون ذلك من باب التعامل بالمثل، أو لوقوع الاتفاق بين الطرفين على ذلك، فعن زِيَادِ بْنِ حَذِيرٍ، قَالَ: "أَمَرَنِي عُمَرُ   أَنْ آخُذَ مِنْ نَصَارَى بَنِي تَغْلِبَ الْعُشْرَ، وَمِنْ نَصَارَى أَهْلِ الْكِتَابِ نِصْفَ الْعُشْرِ" (٦).

(١) أبو عبيد، القاسم بن سلام، ت : ٢٢٤هـ، كتاب الأموال، المحقق: خليل محمد هراس، دار الفكر - بيروت، رقم ١٦٣٥، ص ٦٣٥.

(٢) أبو عبيد، كتاب الأموال، رقم ١٦٣٦، ص - ٦٣٥.

(٣) أي سبب ذهاب عمر   إلى ذلك المهج وتلك المعاملة.

(٤) أبو عبيد، كتاب الأموال، ص ٦٣٨.

(٥) المرجع السابق، رقم ١٦٥٩ ص ٦٤٠.

(٦) المرجع السابق، رقم ١٦٦٠، ص ٦٤٠.

وعن ابن السائب بن يزيد ، قال : " كُنْتُ غَامِماً عَلَى سَوَاقِ الْمَدِينَةِ فِي زَمَنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ :  
فَكُنَّا نَأْخُذُ مِنَ النَّبْطِ <sup>(١)</sup> الْعُسْرُ <sup>(٢)</sup> .

إنَّ للذمي حرمة وكذلك للمعاهد فلا يعتدى عليه ولا يُغتصب ماله ولا يُرْوَع، قال الإمام  
البخاري - رحمه الله - : " باب إثم من قتل ذمياً بغير جرم "، ثم ذكر الحديث الآتي <sup>(٣)</sup> .

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : " مَنْ قَتَلَ مُعَاهِداً لَمْ يَرَحْ رَائِحَةَ  
الْجَنَّةِ ، وَإِنْ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَاماً " <sup>(٤)</sup> . قال الإمام ابن حجر : " والمراد به من له  
عهد مع المسلمين سواء كان بعقد جزية ، أو هدنة من سلطان ، أو أمان من مسلم " <sup>(٥)</sup> .

إنَّ التعامل مع غير المسلمين في الدولة الإسلامية أو في دول المسلمين بأنَّ لهم ذمة  
وعهداً ، وكذلك مع الدول التي بينها وبين دول المسلمين اتفاقات وعهوداً ، يوجب على المسلمين  
الالتزام بذلك ، وعدم الاعتداء ؛ سواء في دول المسلمين ، أو إذا دخل المسلمون تلك الدول ؛ لأنَّ  
الانضباط بذلك يُجنب المسلمين الفوضى ، وكذلك يُجنبهم رد الفعل الذي غالباً ما يكون أقوى  
وأقسى في ظل ضعف دول المسلمين .

وهكذا فالانضباط في حياة المسلم يشمل ميادين الحياة كلها ؛ فهو ينطلق من العقيدة  
الإسلامية ليحقق أهم معاني التعبد لله تعالى ، ثم يبدأ بالشعائر التعبدية وفي مقدمتها الصلاة ؛ ليضبط

(١) قال العسيري : " مملكة الانباط ( ٤٠٠ ق. م - ١٠٥ م ) ، وهم قبائل بدوية . استقروا جنوب سوريا . وامتدت  
مملكتهم من غزة شمالاً حتى العقبة جنوباً ، فاتخذت موقعاً هاماً في طريق التجارة بين الشمال والجنوب .  
وكان لها إتاحة على التجارة للصاعدة والهابطة . وعاصمة الانباط مدينة ( البتراء ) . العسيري ، أحمد معمر ،  
موجز التاريخ الإسلامي منذ عهد آدم عليه السلام ( تاريخ ما قبل الإسلام ) إلى عصرنا الحاضر ١٤١٧  
هـ / ٩٦ م ، فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية - الرياض ، الطبعة : الأولى ، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م ، ص ٤٤ .

(٢) أبو عبيد ، كتاب الأموال ، رقم ١٦٦١ ، ص ٦٤٠ .

(٣) البخاري ، الصحيح ، كتاب : الديات ، باب : إثم من قتل ذمياً بغير جرم رقم ٦٩١٤ .

(٤) رواه البخاري ، الصحيح ، كتاب : الجزية والموادعة ، باب : إثم من قتل معاهداً بغير جرم ، رقم ٣١٦٦ .

(٥) ابن حجر ، فتح الباري ، ٢٥٩ / ١٢ ، عند شرحه حديث رقم ٦٩١٤ .



علاقة المسلم بربه تبارك وتعالى، ثم يرتب علاقاته مع إخوانه المسلمين ومع بني جنسه؛ فيظهر  
الإنسجام والتوافق والتعاقد في جميع تشريعات الإسلام وأحكامه.

## الخاتمة

وقد خُصص الباحث إلى جملة من النتائج يُمكن إجمالها فيما يأتي

- ١- إنَّ السنة النبوية والسيرة العطرة تدعو المسلم إلى تحقيق مبدأ الانضباط في حياته وذلك من خلال: الاجتهاد بالتقيد التام بالالتزام بتنفيذ الأوامر الشرعية بشمولها، وتطبيقها بصورة متقنة ومحكمة، ونبذ الفوضى والعشوائية من حياته؛ بإظهار النظام والترتيب في الأداء على الوجه المطلوب وضمن الوقت المحدد؛ تحقيقاً للأهداف المقصودة.
- ٢- إنَّ الانضباط يُعلم المسلم فقه الأولويات؛ بتقديم الأهم على المهم، ووضع الشيء في موضعه المناسب، وإعطائه قدره الذي يستحقه من الاهتمام والجهد من غير إفراط ولا تفريط، وأن يتعامل في شؤنه كلها بالتوازن واعتدال وحكمة.
- ٣- تظهر أهمية الانضباط من خلال: توفير الوقت والجهد، وتحقيق الطمأنينة، والسعي نحو تحقيق الإتقان والإحكام للأعمال جميعها، والسعي المستمر نحو زيادة التقدم والرقى في المجتمع.
- ٤- إنَّ الانضباط يقوم على أسس ودعامات هامة تتمحور حول: الانضباط بالوقت، وبطريقة العمل المطلوبة والمناسبة، وفي بذل أقصى الجهد لتحقيق أفضل النتائج والأهداف.
- ٥- إنَّ وسائل إيجاد الانضباط وتقويته متعددة وأهمها: إيجاد البيئة التربوية التعليمية، وسن القوانين الناظمة لذلك، والتدريب المستمر، ومواءمة العمل مع العاملين، وعقد الاختبارات المناسبة.
- ٦- إنَّ مجالات الانضباط في ضوء السنة النبوية شاملة، ولها صور متعددة، فهي تنطلق

من العقيدة والفكر، وتبدأ بصورة عملية في الشعائر التعبدية المخصوصة؛ وأولها وأهمها الصلاة؛ حيث يتربى المسلم على النظام والدقة في حُسن الأداء، من خلال الالتزام بوقتها وكيفيةها، كما يحرص على أدائها مع الإمام متقيداً ومتابعاً له في الأداء بصورة دقيقة ومنظمة، بحيث تنعكس آثارها على سلوكه ومعاملاته عامة.

٧- إنَّ الانضباط الاجتماعي في ضوء الإسلام يُعَلِّمُ المسلم احترام الأعراف والعادات والتقاليد الصحيحة، ويُسهِّلُ عليه الالتزام بأحكام الإسلام؛ في مجتمع متجانس متماسك متحاب، فهو يلتزم به في جميع شئونه وأهمها في جانبي الأفراح والأحزان؛ فلا تخرجه العاطفة والانفعال عن اتزانه، بل يعلم أنَّ هناك فسحة مناسبة في الإسلام للتعبير عن شعوره وأحاسيسه ومشاعره.

٨- إنَّ النظام الاقتصادي في الإسلام مبني على اليسر والسهولة، والحث على العمل والكسب، وتحقيق الإنتاج المثمر، والبناء المستمر، واستثمار الطاقات وتفعيلها، ومراعاة الفطرة البشرية في إقرار التملك الفردي والمشارك والجماعي باتزان واعتدال.

٩- إنَّ صور الجهاد في الإسلام شاملة للنفس والمال واللسان، ولها أهدافها وغايتها السامية النبيلة، وإنَّ الدين والعرض والوطن لا بُدَّ له من قوة تحميه، وفق مبادئ الرحمة والعدل والسماحة والإنسانية.

١٠- إنَّ الصور المشرقة في تعامل المسلم مع الآخر واضحة عبر تاريخ الدولة الإسلامية من خلال الحوار المثمر، والتفاعلات والزيارات، إضافة إلى العلاقات الاجتماعية بالزواج من أهل الكتاب، والتبادل التجاري البناء معهم بالبيع والشراء، وغير ذلك مما قد أثمر وحقق علاقات إنسانية راقية.

١١- إن الدعوة إلى الله عز وجل بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن هي الهدف والمقصد والعنوان الأبرز في علاقة المسلم مع غيره، مع الاستشعار التام أن الاختلاف قضية بشرية كأنه لا محالة، من غير إكراه ولا إجبار للآخر على قبول الحق.

١٢- إن تقيد المسلمين بالتشريعات والقوانين النازمة للعلاقات بين المسلمين مع بعضهم ومع غيرهم، يحفظ للدولة الإسلامية سيادتها، ويبعد الأمة والمواطنين عن الفوضى والخلافات والصدامات، وكذلك يبعد الأمة عن الانشغال بأحداث وأمور لا فائدة منها.

### أهم التوصيات

في نهاية هذه الدراسة يوصي الباحث إخوانه المسلمين بالحرص على التقيد بتنفيذ الأوامر الشرعية بدقة متناهية وفي كل ميدان، والسعي الحثيث لإظهار النظام والترتيب والتنسيق في السلوك والمعاملات وفي سائر الشئون، ونبذ مختلف أشكال الفوضى والعشوائية، وذلك من خلال ما يأتي:

١- السعي الحثيث لتقديم صورة حقيقية ومشرقة تُعبّر عن الالتزام بالإسلام واستشعار أن ذلك أمانة تتحمل مسئوليتها الأمة الإسلامية ويتقدمها العلماء والدعاة إلى الله تعالى، بصفتهم الطليعة الأولى للأمة الإسلامية، ويشمل ذلك المسلمين في بلادهم، كما يشمل الجاليات المسلمة في البلاد الأخرى.

٢- الواجب على الجاليات المسلمة أن توحّد صفها وكلمتها، وتحسن التخطيط لإيجاد كيان محترم لها بنبذ ألوان الفوضى والعشوائية، والسعي لإسماع كلمتها بحكمة وروية، وتفعيل المراكز والمساجد والمدارس، والعلاقات الاجتماعية والاقتصادية، كما يجب عليها أن ترتبط بالعلماء والدعاة، وتحافظ على الصلة المتواصلة مع وطنها وعالمها الإسلامي.

- ٣- وجوب استخدام وتفعيل الإعلام المرئي والمسموع والمقروء بصورة مناسبة ومُعبرة عن الالتزام بالإسلام، وأن يقوم عليه العلماء وأصحاب الكفاءات بالتوجيه بصورة إيجابية.
- ٤- الحرص على التفاعل الشرعي الحكيم مع الأحداث التي تتعلق بالمسلمين في كل مكان، ومناصرتهم بمختلف الوسائل وشتى الأساليب.
- ٥- ضرورة إرسال العلماء والدعاة والسفراء والمسؤولين الحكماء إلى الدول التي يقع فيها خلافات ومواقف مناهضة للإسلام لتصويب الأخطاء بصور وأساليب متزنة وحكيمة.
- ٦- العمل على إيجاد الكفاءات المتنوعة والشاملة لمختلف التخصصات والمهن، وضرورة تفعيلها وفتح المجال لها لتتبوأ مقعدها في قيادة وتوجيه الأمة؛ للوصول إلى أفضل وأرقى النتائج في تقدم المجتمع وازدهاره. والسعي نحو التخلص من عناصر الضعف والهوان، والتي بسببها تسلط الأعداء على الأمة.
- ٧- وجوب اهتمام المسلمين بالقوة العسكرية المنضبطة، للدفاع عن أراضي المسلمين، وحماية حرمتهم.

فهرس الآيات الكريمة مرتبة حسب ترتيب السور الكريمة

الآية الكريمة	السورة، ورقم الآية	الصفحة
﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالصَّابِقِينَ مَن ءَامَنَ بِاللّٰهِ﴾	البقرة: ٦٢	٢٥٠/٦٢
﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتَذِّبُنَا هٰذَا هٰذَا﴾	البقرة: ٦٧	١٦
﴿وَعَهْدَنَا إِلَيْنَا مِنْهُمْ وَإِسْتَعْجِلْ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ﴾	البقرة: ١٢٥	١٢٦
﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾	البقرة: ١٤٣	٢٤٠/١٩
﴿إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾	البقرة: ١٥٦	١٦٢
﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ﴾	البقرة: ١٧٧	١٠٤
﴿وَاحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾	البقرة: ١٩٥	١٨
﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾	البقرة: ١٩٨	١٧٢
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلَاحَةِ كَافَّةً﴾	البقرة: ٢٠٨	١٠٢
﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَزْوَاجَهُنَّ أَشْهُرًا وَعَشْرًا﴾	البقرة: ٢٣٤	١٦٢
﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾	البقرة: ٢٣٨	١٣٣/١١٧
﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ﴾	البقرة: ٢٥٢-٢٥٩	٢٠٤/ج
﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾	البقرة: ٢٥٧-٢٥٩	٢١٥
﴿قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ قَالُوا إِنَّا كَلِمَةٌ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾	آل عمران: ٦٤	٢٤٦
﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَآءَاتِيَنَّكُمْ مِن كُتُبٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ﴾	آل عمران: ٨١-٨٥	٢١٥

٢٤٠	آل عمران: ١٠٤	﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْعُرْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾
١٩٨	آل عمران: ١٢١	﴿ وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدًا لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾
٢٣١	آل عمران: ١٣٥	﴿ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾
٣١	آل عمران: ١٥٩	﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾
١٧٠	النساء: ٢٩	﴿ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ ﴾
٢٥٩	النساء: ٩٧	﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيهِمْ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي ﴾
١١٨/٤٧/١٨	النساء: ١٠٣	﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾
٢٦٠	المائدة: ١	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَزِفُوا بِالْعُقُودِ ﴾
٨٣	المائدة: ٣	﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ ﴾
٢٦٦	المائدة: ٥	﴿ الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ ﴾
٨٧	المائدة: ٥٠	﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾
١٠٩	المائدة: ٩٠	﴿ فَاجْتَنِبُوهُ ۖ ﴾
١١٢	المائدة: ١١٦-١١٧	﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنَ ﴾
١٢٤	الأعراف: ٣١	﴿ يَبْنِي ۖ ءَادَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾
١٦٦	الأعراف: ٣٢	﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾
١٥٣	الأعراف: ١٨٨	﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾
٦٦	الأنفال: ٣٦	﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ﴾

١٩٦	الأنفال: ٤٢	﴿ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ۚ
٢٤٥/١٩٠	الأنفال: ٦٠ - ٦١	﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ ۚ
٣٧	الأنفال: ٦٣	﴿ وَالَّذِي بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْتَقَوْا ۚ قُلُوبُهُمْ ۚ
٢٤٨	التوبة: ٦	﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ ۚ
٢٢٨/٢٢٣	التوبة: ٨	﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ ۚ
٤٥	التوبة: ١٢	﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ۚ
١٢٧	التوبة: ١٨	﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ ۚ
١٩٠	التوبة: ٤١	﴿ وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ۚ
٢٢٨	التوبة: ٤٦	﴿ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ لِعِمَّتِهِمْ ۚ
٢٢٨	التوبة: ٤٧	﴿ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ ۚ
٢٢٧	التوبة: ٥٠	﴿ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ ۚ
٢٢٩	التوبة: ٦٤ - ٦٦	﴿ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ۚ
٢٢٤	التوبة: ٨٠	﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ ۚ
٢٢٩/٢٢٤	التوبة: ٨٤	﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ
١٩١	التوبة: ١٢٠	﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ۚ
٥٧	التوبة: ١٢٨	﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ۚ
١١٥/١٨٧	يونس: ٩٩	﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآتَيْنَا فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا فَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ ۚ



١٠١	هود: ٢٥-٢٦	﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِذِي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾
١٠١	هود: ٥٠	﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَبْقَرُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ ﴾
١١٣/١٠١	هود: ٦١	﴿ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ﴾
١١٣	هود: ٨٤	﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقَرُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ ﴾
١٤٠	هود: ٨٧	﴿ قَالُوا بِشُعَيْبٍ أَصَلَاتُكَ تَأْمُرُكَ ﴾
٦٨	الحجر: ٩٤	﴿ فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾
٢٤٧/٢١٥	النحل: ١٢٥	﴿ ادْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَحَدِّ لَّهُم بِالَّتِي هِيَ ﴾
٢٦٠	الإسراء: ٣٤	﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾
١١١	مريم: ١٦	﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا ﴾
٣٥	طه: ١-٢	﴿ طه ١ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ ﴾
٣٥	طه ١٢٣ - ١٢٤	﴿ فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ ﴿١٢٣﴾ ﴾
١٠٠	الأنبياء: ٢٥	﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ﴾
٢٢٠/١٦٠/١٩	الأنبياء: ١٠٧	﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾
٢٢١	الأنبياء: ١١٠	﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴾
٢٥٠	الحج: ١٧	﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالصَّهَابِيَّةَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ ﴾
٢٤٢	الحج: ٤١	﴿ الَّذِينَ إِن مَّكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا ﴾
١٠٤	المؤمنون: ١	﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ ﴾

٦٦	النور: ١١	﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا نَحْسِبُهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ
١٧٢	الفرقان: ٢٠	﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ
٣٣	الفرقان: ٦٧	﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا
١٥٣	النمل: ٦٥	﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ
٣١	القصص: ٢٦	﴿قَالَتْ لِأُحَدِّثُكُمَا بِمَا بَيَّأْتُ اسْتَجِرْتُ رَبِّي خَيْرٌ مِنْ أَنْ اسْتَجِرَّ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ
١٠١	العنكبوت: ١٤	﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا
١٤٠	العنكبوت: ٤٥	﴿وَأَقْرِضْ مَوْلًى الصَّكَاةَ إِنَّ الصَّكَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ
١٥٤	الروم: ٢١	﴿وَمَنْ عَادَىٰ بَيْنِيهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَحَصَلَ
١١٠	الروم: ٣٠	﴿فَافْقَهُ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ
١٦٤	لقمان: ٢٠	﴿الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ
٩٤	الأحزاب: ٦	﴿الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ
٢٠٧	الأحزاب: ١٠-١٢	﴿إِذَا جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذَا زَاغَتِ الْأَبْصَارُ
١١١	الأحزاب: ٢١	﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ
١٥٦	الأحزاب: ٣٧	﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ
١٨	الأحزاب: ٥٢	﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَاقِبًا
٢٤٠	سبا: ٢٨	﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا
١٤	يس: ٣٨-٤٠	﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ

٢١٨	الزمر: ٢-٣	﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ فَاغْبِرْ لِلَّهِ تَخْلِيلًا ۚ الَّذِينَ
٦٥	شافر: ٢٨	﴿ أَنْفُسُكُمْ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّهِ اللَّهُ ۚ
١٤	فصلت: ١١	ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا
٩٠	الشورى: ٤٩-٥٠	﴿ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنْشَاءً وَيَهَبُ
١٦	الدخان: ٣٨-٣٩	﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادٍ ۚ ﴿٣٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا
٥٢	الأحقاف: ١٥	﴿ وَوَضِعْنَا الْإِنْسَانَ بِالْأَمْنِ بَوَالِدِهِ إِحْسَانًا ۖ حَمَلْتَهُ أُمُّهُ كَرْهًا ۖ وَوَضَعْتَهُ كَرْهًا وَحَمَلُهُ ۖ
٢٤٥	الفتح: ١	﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴿١﴾
١١١	النجم: ٣-٤	﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٢﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿١﴾
١٢٩	النجم: ٣٩	﴿ وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ۚ
٢٣٨	الحجرات: ١٣	﴿ يَتَّبِعُهُ النَّاسُ إِيَّاهُ خَلْقًا ۚ مِنْ ذِكْرٍ أَنْتَ وَجَعَلْتَ كُزَّ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ
١١٢/١٨	ق: ١٨	﴿ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَبِيدٌ ۚ
٢٣٨	المنحنة: ٨	﴿ لَا يَنْهَكُكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ
١٩٨	الصف: ٤	﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ ۖ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنِينَ مَرْصُوعِينَ
١٢٩	الجمعة: ٩	﴿ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ۚ
١٧٢/١٧٠	الجمعة: ١٠	فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ
٢٢٧	المنافقون: ٤	﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ۖ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ
٥٥	التغابن: ١٦	﴿ فَانْفِرُوا لِلَّهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا ۚ

٨٧	الملك: ١٤	﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾
٢٢٢	القلم: ٤	﴿وَرَأَيْكَ لَعَلَّيْ خُلُقِي عَظِيمٍ﴾
٦٦	القلم: ٩	﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾
١٠١	نوح: ٢٣	﴿وَلَا تَذَرْنِ رَدًّا وَلَا سَوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾
١٥٣	الجن: ٢٦	﴿عَلَيْهِمُ الْغَيْبُ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾
٢٦٣	الإنسان: ٨	﴿وَيُطْعَمُونَ الْطَعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَشَكَّيْنًا وَنَيْمًا وَسِيرًا﴾
٥٠	الشرح: ٧	﴿فَإِذَا فُرِغَتْ فَانْصَبْ﴾
٢١٨	البينة: ٥	﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾

## فهرس الأحاديث والآثار مرتبة حسب الحروف الهجائية

الصفحة	الأحاديث والآثار
٢٢٩/١٠٧	آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ
٢٢٨	آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ، وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ
٢٢٩	آيَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ، وَآيَةُ النِّفَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ
٢٠٥	ابدا بنفسك
١٥٢	أَبْصَرَ النَّبِيُّ ﷺ نِسَاءً وَصَبِيَّاتًا مُقْبِلِينَ مِنْ عُرْسٍ فَقَامَ مُمْتَنًا
٨٤	"أَبُكَ جُنُونٌ". قَالَ: "لَا" قَالَ ﷺ: "فَهَلْ أَحْصَيْتَ"
١٢٩	أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ
٩٥	أَتَدْرُونَ مَا الْمَقْلَسُ؟
٨٥	أَتَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ
١٦٣	اتَّقَى اللَّهَ وَاصْبِرْ
٦٠	أَتَيْتِ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ مَتَوَسِدٌ بَرْدَةٍ وَهُوَ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ وَقَدْ لَقِينَا مِنْ
١٥٤	أَجِيبُوا هَذِهِ الدَّعْوَةَ إِذَا دُعِيتُمْ لَهَا
٢٧	احرص على ما ينفعك
٦٤	أخبراني عن قريش
١٧٥	أخذ الحسن بن علي رضي الله عنهما - تمره
٢٣٠	أَذْرَكْتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ كُلُّهُمْ يَخَافُ النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ
٢١	أدومه، وإن قل
١٥٠	إذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه
١٩٧	إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ

١١٧	إِذَا صَلَّيْتُمْ الْفَجْرَ فَإِنَّهُ وَقْتُ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ قَرْنُ الشَّمْسِ الْأَوَّلِ .
١٣٠	إِذَا قُرِبَ الْعِشَاءُ، وَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ، فَأَبْدَعُوا بِهِ قَبْلَ أَنْ تُصَلُّوا
١٣١	إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ، فَكَبِّرْ، ثُمَّ اقْرَأْ مَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ، ثُمَّ ارْكَعْ
١٢٨	إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا، أَوْ فِي سُوْقِنَا وَمَعَهُ نَبْلٌ فَلْيُمْسِكْ عَلَى بَصَالِهَا
٢٠٦/٤٩	إِذَا نَظَرْتَ فِي كِتَابِي هَذَا، فَاْمُضْ حَتَّى تَنْزِلَ نَخْلَةٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ
١٢٨	إِذَا نُودِيَ بِالصَّلَاةِ فَأَتَوْهَا وَأَنْتُمْ تَمْشُونَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ، فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا
٩٢	إِذَا وَسَدَّ الْأَمْرَ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ
١٣٠	إِذَا وُضِعَ عِشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدَعُوا بِالْعِشَاءِ
٥٣	اذهب فأنتي بخبر القوم، ولا تدعهم
٢٣٣	أَرَادُوا أَنْ يَنْفِرُوا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَطْرَحُوهُ
٥٤	"أَرَأَيْتَ شَيْئًا"، قَالَ ﷺ: "لَا" قَالَ ﷺ: "فارجع فاهدمه"
١١٩	أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ
٢٢٩/١٠٧	أَرْبَعٍ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا
١٣٢	ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ
٥٧	أَرْسَلَ إِلَيَّ أَبُو بَكْرٍ ﷺ مَقْتِلَ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ﷺ
٢٢٣	اسْتَأْذَنَ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ ﷺ: "اِذْنُوا لَهُ"
٤٩	اسْتَعْمَلَ عَلَيْنَا عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ ﷺ بِحَمِصَ سَعِيدِ بْنِ عَامِرِ الْجُمَحِيِّ ﷺ
٢٦٥	اسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْرًا
١٣٨	اسْتَوْوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ، لِيَلِينِيَ مِنْكُمْ أَوْلُو الْأَحْلَامِ وَالنُّهَى
٦٢	أَشِيرُوا عَلَيَّ أَيُّهَا النَّاسُ

٢٠٩	اعقلها، وتوكل
١٩٢	اغزوا باسم الله في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله،
١٥٨	أفراراً من قدر الله
١٢٨	أقلاً كنتم أذنتموني به، تكوني على قبره، أو قال قبرها - فأتى قبره
١٣٩	أقيموا صفوفكم وتراصوا
١٥٦	أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلفاً
٢٣٢	ألين من أهل بدر
١٢٣	أنا أدلكم على ما ينحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات
١٩٠	ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي
٢٠٢/٦٢	ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة
١٠٥	ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله
١٦١	أما ابتئنها فندعو الله أن يغنيها عنها، وأدعو الله أن يذهب بالغيرة
٤٣	أما إنها لا تضر ولا تنفع، ولكن تفر عين الحي
٢٤٢	أما بعد؛ فإن الله تعالى أرسل محمداً ﷺ بالحق من عنده إلى خلقه بشيراً
٢٦٨	أمرني عمر أن أخذ من تجار أهل الذمة مثل ما أخذ من تجار المسلمين
٥٨	أمرني رسول الله ﷺ أن أتعلم له كتاب يهود
١٤٤	الأمر عندنا أن يقرأ الرجل وراء الإمام فيما لا يجهر
١٤٤	الأمر المجتمع عليه عندنا أن من ابتاع شيئاً من الفاكهة
٢٦٧	أنا أول عاشر عشر في الإسلام
١٤٩	أنتم الذين قلتم كذا وكذا، أما والله إني لأخشاكم لله

٢٢١	إِنكُمْ تَحْكُمُونَ إِلَيَّ، وَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ
٢١٨/١٧	إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَىٰ
٥٨	إِنَّمَا أَنَا مِثْلُكُمْ وَإِنِّي لَا أُدْرِي لَعَلَّكُمْ سَتَكَلِّفُونَنِي مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِطَبِيقٍ
١٣٩	إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ
٢٢٢	إِنَّمَا خَيْرِي اللَّهُ تَعَالَى
١٦٤	إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ أَوَّلِ صَدْمَةٍ
٨٣	إِنَّمَا نَزَلَ أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنْهُ سُورَةُ مِنَ الْمَفْصَلِ فِيهَا ذِكْرُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ
٨٠	إِنَّهُ مَا كَانَ بَيْنَ أَهْلِ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ مِنْ حَدِيثٍ أَوْ لِسْتِجَارٍ
٨٢	إِنَّهُ لَا يَحِلُّ لِمُؤْمِنٍ أَقْرَبُ بِمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ وَأَمْنٌ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ
٨٠	إِنَّهُمْ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ مِنْ دُونِ النَّاسِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَرِيشٍ وَيَثْرِبَ
٨١	إِنَّهُ لَا تُجَارُ قَرِيشٌ وَلَا مِنْ نَصْرِهَا
٥٨	إِنِّي وَاللَّهِ مَا آمَنَ يَهُودٌ عَلَى كِتَابٍ
١٦٨	إِنِّي أُرْغَبُ لَكَ مِنَ الْمَالِ رَغْبَةً صَالِحَةً
٢٤٥	إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْهُ
١٨٢	إِنِّي وَاللَّهِ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ، فَأَرَىٰ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا،
٢٢٣	إِنِّي لَأَعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْهُ، مَخَافَةَ أَنْ يَكُفَّهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ
٤٧	إِنِّي مُوصِيكَ بِوَصِيَّةٍ إِنْ حَفِظْتَهَا
٥٨	إِنِّي وَاللَّهِ مَا آمَنَ يَهُودٌ عَلَى كِتَابٍ
٨٢	إِنْ بَيْنَهُمُ النَّصْحُ وَالنَّصِيحَةُ وَالْبِرُّ دُونَ الْإِثْمِ
٨١	إِنْ بَيْنَهُمُ النَّصْرُ عَلَى مَنْ حَارَبَ أَهْلَ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ
٨١	إِنْ سَلِمَ الْمُؤْمِنِينَ وَاحِدَةً



٨٢	إِنَّ عَلَى الْيَهُودِ نَفَقَتَهُمْ وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ نَفَقَتَهُمْ
١٥٨	أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرِغَ
١٦٠	إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتَيْهِ فَصَبْرَ عَوَضَتُهُ
١٢٤	إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ، الْكِبَرُ بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمَطُ النَّاسِ
١٣٥	إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ
٤٣	إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ مَنْ الْعَامِلَ إِذَا عَمَلَ أَنْ يُحْسِنَ
٩٤	"إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَإِنَّهَا مِثْلُ الْمُسْلِمِ فَحَدِّثُونِي
١٥٥	إِنَّ مِنْ أَسْرَرِ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنَزَلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
١٦٨	إِنَّ مِنْ أَمَنِ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبَا بَكْرٍ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا
١٧٨	إِنَّ الْمُتَّبَاعِينَ بِالْخِيَارِ فِي بَيْنِهِمَا مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا ، أَوْ يَكُونُ النَّبِيُّ خِيَارًا
٨٢	إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَتْرَكُونَ مَفْرَحًا بَيْنَهُمْ أَنْ يَعْطُوهُ بِالْمَعْرُوفِ فِي فِدَاءٍ
١٧٧	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ
٩٣	أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى رَهْطٍ أَوْ أُنَاسٍ مِنَ الْأَعَاجِمِ
١٧٧	إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ دَاوُدَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ السَّلَامُ - كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ
٨٢	إِنَّ الْيَهُودَ يَنْفَقُونَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ مَا دَامُوا مُحَارِبِينَ
١٧٠	أَوَلَمْ يَكُنْ بَشَرًا
١٠٣	الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسِتُّونَ أَوْ بِضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
٦٨	أَبْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ: فَإِنَّهُ فِي دَارِ الْأَرْقَمِ
٢٣٠	أَيُّنَ تُحِبُّ أَنْ أَصْلَحَ مِنْ بَيْنِكَ
٢٤	بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ

١٨٠	بَايَعْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ
٤٩	بعث رسول الله ﷺ عبدالله بن جحش بن رثاب الأسدي ﷺ، في رجب
٢٦٣	بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ، فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَلِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ
٢٢٠	بَعَثْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْحُرَقَةِ
١٦٩	بعث إلي رسول الله ﷺ فقال: انتهي فأنتيه وهو يتوضأ
٢٢٦	بل نترفق به، ونحسن صحبته ما بقي معنا
١٩٥	بل، هو الرأي والحرب والمكيدة
١٧٨	الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا، فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَّا بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا
٦٥	بيننا النبي ﷺ يصلي في حجر الكعبة، إذ أقبل عقبة بن أبي معيط
١٣٤	بَيْنَا أَنَا أَصْلَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ
١٤٨	تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ
٢٥٦	تَكُونُ النُّبُوَّةُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا
٥٤	تلك العزى، ولا تعبد العزى أبداً
١٧٨	تَلَقَّتِ الْمَلَائِكَةُ رُوحَ رَجُلٍ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَالُوا أَعْمَلْتَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْئًا قَالَ:
١٥٠	تَتَكَحَّجُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا، وَلِحَسْبِهَا، وَجَمَالِهَا، وَلِإِدِينِهَا
١٧١	ثَلَاثٌ لَا يُنْتَعَنُ: الْمَاءُ، وَالْكَلْبُ، وَالنَّارُ
١٤٨	جَاءَ ثَلَاثَةٌ رَهْطٍ إِلَى بُيُوتِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ يَسْأَلُونَ
١٩٢	جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَغْنَمِ،
١٥٣	جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ فَدَخَلَ حِينَ بَنِي عَلِيٍّ، فَجَعَلَتْ جُوبَرِيَّاتٌ لَنَا يَضْرِبْنَ بِالذُّفِّ
١٩٠	جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسِّنِّكُمْ
٢٠١	جَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الرِّجَالِ يَوْمَ أُحُدٍ - وَكَانُوا خَمْسِينَ رَجُلًا -

٢١١	جَلَسَ ﷺ لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ جَاءَهُ الْمُخَلَّفُونَ فَطَفِقُوا يَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِ
٢١٠/٦٤	الْحَرْبُ خُدْعَةٌ
١٧٤	الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَةٌ
١٦١	الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ
٢٨	خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةِ:
٢٣٢	خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مَنَاقِقٍ: حُسْنُ سَمْتٍ، وَلَا فِقْهُ فِي الدِّينِ
٢٣٢	خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مَنَاقِقٍ: حُسْنُ سَمْتٍ، وَلَا فِقْهُ فِي الدِّينِ
١٦٨	خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ
١٢٠	خَمْسُ صَلَوَاتٍ افْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى؛ مَنْ أَحْسَنَ وَضُوءَهُنَّ، وَصَلَّاهُنَّ
١٥٥	خِيَارُكُمْ خِيَارُكُمْ لِنَسَائِهِمْ خَلْقًا
١٥٠	خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ اللَّيْلَ صَالِحُ نِسَاءٍ قُرَيْشٍ أَخْنَاهُ عَلَى وَلَدٍ فِي صِغَرِهِ
١٥٥	خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي
٣٤	دَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ، فَإِنَّ الصَّدَقَ طُمَأْنِينَةٌ، وَإِنَّ الْكَذِبَ رِيبةٌ
١٥٣	دَعِي هَذِهِ وَقُولِي بِالَّذِي كُنْتَ تَقُولِينَ
٨٩	ثَوْنُكُمْ يَا بَنِي أَرْفَدَةَ
١٠٢	رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِسُوقِ ذِي الْمَجَازِ
٣٨	رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ يَنْقُلُ التُّرَابَ
١٧٨	رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا سَمَحًا إِذَا بَاعَ، وَإِذَا اشْتَرَى، وَإِذَا اقْتَضَى
١١٩/٤٧	سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَالَ: "الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا
١٣٧	سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ: عَنِ النَّفَاتِ الرَّجُلِ فِي الصَّلَاةِ
٢٢٣	سَنَازِيدُهُ عَلَى سَبْعِينَ

١٢١	سَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيْ الْأَعْمَالِ أَفْضَلَ قَالَ: "الصَّلَاةُ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا
٢١٣	السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ
١٨٦/٧٨	شَكُونَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مَتَوَسِدٌ بِرِدَّةٍ لَهُ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ فَقُلْنَا أَلَا
١٠٠	صَارَتِ الْأَوْتَانُ الَّتِي كَانَتْ فِي قَوْمِ نُوحٍ فِي الْعَرَبِ بَعْدَ
٢٦	صَدَقَ سَلْمَانُ
٢٣٢	صَدَقَ، وَلَا تَقُولُوا لَهُ إِلَّا خَيْرًا
١٨٢	الْصَّدَقَةُ تَطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا تَطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ
١٢١	صَلِّ مَعَنَا هَذَيْنِ - يَعْنِي الْيَوْمَيْنِ -
١٢٢/٤٨	الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا
١٣٢	صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصْلِي
٢٥٣	صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً
١٣٥	طُوبَى لِمَنْ أَخَذَ بِعِنَانِ قَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
١١٣	عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ، إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ
١١٣	عَجِبْتُ لِلْمُؤْمِنِ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْضِ قَضَاءً إِلَّا كَانَ خَيْرًا لَهُ
١٣٧	عَرِضَتْ عَلَيَّ أَعْمَالُ أُمَّتِي حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا، فَوَجَدْتُ
١٥	غَزَا نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَدَنَا مِنَ الْقَرْيَةِ صَلَاةَ الْعَصْرِ أَوْ قَرِيبًا
٢٢٥	غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، وَقَدْ ثَابَ مَعَهُ نَاسٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ حَتَّى كَثُرُوا
٩١	فَإِذَا ضَيِّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ
٥٦	فَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ
٥٤	فَارْجِعْ فَأَهْدِمِهِ
٢٢٢	فَأَعْطَاهُ قَمِيصَةً، وَأَمَرَهُ أَنْ يَكْفَنَهُ فِيهِ

١٩٥	فَأَنكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَتْلَ النَّسَاءِ وَالصَّبَيَّانِ
٢٣٢	فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَّبِعِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ
١٢٤	فَإِنَّهَا أَلْهَيْتَنِي أَنِفًا عَنْ صَلَاتِي
٧٩	فَإِنْ كُنْتُمْ تَرَوْنَ أَنَّكُمْ وَافِقُونَ لَهُ بِمَا دَعَوْتُمُوهُ إِلَيْهِ، وَمَانَعُوهُ مِمَّنْ خَالَفَهُ
٢١٣	فَبَيْنَمَا أَنَا أَمْشِي بِسُوقِ الْمَدِينَةِ إِذَا نَبْطِيٌّ مِنْ أَنْبَاطِ أَهْلِ الشَّامِ
٢٠٨	فَجَلَّى ﷺ لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ لِيَتَأَمَّبُوا أَهْبَةً غَزَوْهُمْ فَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِهِ الَّذِي
٢٢٣	فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
٢١١	فَطَفِقْتُ أَغْدُو لِكَيْ أَتَجَهَّزَ مَعَهُمْ فَأَرْجِعَ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئًا فَأَقُولُ فِي نَفْسِي أَنَا
١٩٦	فَقَامَ ﷺ فَخَرَجَ، فَلَمْ يَكَلِّمْ أَحَدًا مِنْهُمْ كَلِمَةً حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ: نَحَرَ بَدَنَتَهُ
٢١٠	فَمَا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَتَغَيَّبَ إِلَّا ظَنَّ أَنْ سَيَخْفَى لَهُ مَا لَمْ يَنْزِلْ فِيهِ وَخَى اللَّهُ
١٥٤	فَمَا سَقَتْ « قَالَ: وَزَنَ نَوَاقِدَ مِنْ ذَهَبٍ . قَالَ ﷺ: « أَوْلَيْمُ وَلَوْ بِشَاةٍ »
٨٤	فَهَلْ أَحْصَيْتُ. قَالَ: "نعم" فقال النبي ﷺ: "أَذْهَبُوا بِهِ فَارْجُمُوهُ
٦١	فَوَ اللَّهِ، لَا أَزَالُ أَجَاهِدُ عَلَى الَّذِي بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ حَتَّى يَظْهَرَ اللَّهُ أَوْ تَنْفَرِدَ
٢٣٣	قَالَ حَاطِبٌ: وَاللَّهِ مَا بِي أَنْ لَا أَكُونَ مُؤْمِنًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ، أَرَدْتُ أَنْ
٢١٨	قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: "أَنَا أَغْلَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ
١٧٠	قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ ﷺ فَأَخَى النَّبِيَّ ﷺ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ
٢٣٩	قَدِمَتْ عَلَيَّ أُمِّي وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَفْتَيْتُ
٢٤٨	قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتَ يَا أُمَّ هَانِي
٢٣٢	قَدْ، قَدْ " حَتَّى هَبَطَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
٧٨	قَدْ كَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ، يُوْخِذُ لِلرَّجُلِ فَيُحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ
١٨٦	كَانَ أَوَّلُ مَنْ أَظْهَرَ إِسْلَامَهُ سَبْعَةٌ
١٢٤	كَانَ رِجَالٌ يَطْوِفُونَ بِالْبَيْتِ عِرَاءَ، فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ بِالزَّيْلَةِ

١٣٨	كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ مَنَاقِبَنَا فِي الصَّلَاةِ
٢٤٤	كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ إِلَى الْمُلُوكِ رَسُولًا مِنْ أَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -
١٣٨	كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي صُفُوفَنَا، حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ
١٣٨	كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ مَنَاقِبَنَا فِي الصَّلَاةِ
١٩٢	كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْصَاهُ فِي خَاصَّتِهِ
١٠٩	كَانَ لِلرَّجُلِ مِنَّا إِذَا تَعَلَّمَ عَشْرَ آيَاتٍ، لَمْ يُجَاوِزْهُنَّ حَتَّى يَعْرِفَ مَعَانِيَهُنَّ
١٥٤	كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَأْتِي الدَّعْوَةَ فِي الْعُرْسِ وَغَيْرِ الْعُرْسِ وَهُوَ صَائِمٌ
١٦١	كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ، فَمَرِضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُهُ
٢٢	كَانَ ﷺ إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً أَوْ جَيْشًا بَعَثَهُمْ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ
١٥٤	كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَأْتِي الدَّعْوَةَ فِي الْعُرْسِ وَغَيْرِ الْعُرْسِ وَهُوَ صَائِمٌ
١٦١	كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ، فَمَرِضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُهُ
٥١	كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ
١٧٦	كَخَ كَخَ، لَرَمَ بِهَا أَمَا عَلِمْتَ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ
٢٤٥	كَذَبْتُمْ، بَلْ أَبُوكُمْ فَلَانٌ
١١٠	كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ، أَوْ يَنْصَرَانِهِ، أَوْ يَمَجْسَانِهِ
١٣٣	كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ يُكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ وَهُوَ إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى
١٣٣	كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا
٢٢١	كُنَّا نُنَادِي، أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا نَفْسٌ مُؤْمِنَةٌ
٢٦٩	كُنْتُ عَامِلًا عَلَى سُوقِ الْمَدِينَةِ فِي زَمَنِ عُمَرَ ؓ
١٤٩	كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ فَلَقِيَهُ عُثْمَانُ ؓ بِمِنَى
٢٢٢	كَلَّا، إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ فِي بُرْدَةٍ غُلَّهَا أَوْ عَبَاءَةٍ

٤٢	كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته
١٢٠	كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ عَلَيْكَ أَمْرَاءُ يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا
٢٤٢/١٨٨/٥٢	لأعطين الراية غدا رجلاً يفتح على يديه يحب الله ورسوله
١٧٨	لَأَنْ يَحْتَطِبَ أَحَدُكُمْ حَزْمَةً عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ أَحَدًا فَيُعْطِيَهُ، لَوْ
٢٢١	لَا، إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ فِي بُرْدَةٍ غُلِّهَا
١٩٤	لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَسَلُّوْا لِلَّهِ الْعَاقِبَةَ
٦٤	لا تدعوني قريش اليوم إلى خطة يسألونني فيها صلة الرحم إلا أعطيتهم
١٩١	لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
٢١	لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل:
٢٠٣	لا تشربوا من مائها شيئا، ولا تتوضؤوا منه للصلاة
١١١	لَا تُظَرُونِي كَمَا أَطَرَّتِ النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ؛ فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدُهُ، فَقُولُوا
٢٣١	لَا تَقُلْ ذَلِكَ إِلَّا تَرَاهُ قَدْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ
٩٠	لا سبق إلا في خوف أو حافر أو نصل
١٣٠	لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ وَلَا وَهُوَ يُدَافِعُ الْأَخْبَثَانِ
٣٦	لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ
٢٠٢	لا يخرج أحد منكم الليلة إلا ومعه صاحب له
٢٢٤	لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّهُ كَانَ يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ
٤٨	لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحْدِثَ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا
١٢٥	لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَخَذَتْ حَتَّى يَتَوَضَّأَ
٣١	لا ينبغي للنبي يلبس لامته فيضعها حتى يحكم الله
٨٩	لقد رأيت رسول الله ﷺ يوما على باب حجرتي والحبيشة يلعبون
٢٠٧	الله أكبر ابشروا يا معشر المسلمين

١٥٣	اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ
١٥٧	اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ، وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ
٣٨	اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
١٥٢	اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ
١٥٦	اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ، وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَالْبُخْلِ وَالْجَبْنِ،
٢١	اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا
٨١	لليهود دينهم وللمسلمين دينهم
٢٣٤	لَمَّا أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ أَمَرَ مُنَادِيًا، فَنَادَى: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
٢٤٧	لَمَّا فَتَحَتْ خَيْبَرَ أَهْدَيْتَ لِلنَّبِيِّ ﷺ شَاةً فِيهَا سُمَّ
٢٢٣	لَمَّا تَوَفَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَاءَ ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى
٤٨	لَمَّا جَاءَ نَعْيُ أَبِي سَفْيَانَ ؓ مِنَ الشَّامِ دَعَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا-
١٠٢	لَمَّا بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ مُعَاذًا نَحْوَ الْيَمَنِ
٢٠٨	لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرِيدُ غَزْوَةً إِلَّا وَرَى بِغَيْرِهَا حَتَّى كَانَتْ تِلْكَ الْغَزْوَةُ.
١٧٥	لَوْلَا أَنْ تَكُونَ مِنْ صَدَقَةٍ لَأَكَلْتَهَا
١٢٢	لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ لَأَسْتَبَقُوا إِلَيْهِ
٥٣	لو أدركت رسول الله ﷺ قاتلت معه وأبليت
١٧٤	لَوْلَا أَنْ تَكُونَ مِنْ صَدَقَةٍ لَأَكَلْتَهَا
٢٤٨	لولا أن الرسل لا تقتل لضربت عنقك
٣٦	لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ، وَلَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ «
١٣٧	لَيَنْتَهُنَّ عَنْ ذَلِكَ، أَوْ لَتُخْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ
١٧٦	مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ
١٣٧	مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي صَلَاتِهِمْ فَاثْتَدُّ قَوْلُهُ فِي ذَلِكَ



١٧٨	مَا بَالُ أَنَاسٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ
١٦٠	مَا حَقُّ أَمْرِي مُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ يَبِيتُ لَيْلَتَيْنِ إِلَّا وَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ
١٤٧	مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَكْثَرَ تَبَسُّمًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
١٦٩	مَا سَقَتِ إِلَيْهَا؟ قَالَ ﷺ: نَوَاةٌ مِنْ ذَهَبٍ
٢٣٠	مَا عَرَضْتُ قَوْلِي عَلَى عَمَلِي إِلَّا خَشِيتُ أَنْ أَكُونَ مُكَذِّبًا
٢٦٢	مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ
٢٠٢	مَا كَانَ مِنْ عَجِينٍ عَجِنْتُمُوهُ فَأَعْلَفُوهُ الْإِبِلَ وَلَا تَأْكُلُوا مِنْهُ شَيْئًا
١٦٢/١٦١	مَا مَرَّتْ عَلَيَّ لَيْلَةٌ مِنْذُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَلِكَ إِلَّا وَعِنْدِي وَصِيَّتِي
١٦٢	مَا مِنْ مُسْلِمٍ تُصِيبُهُ مُصِيبَةٌ مُصِيبَةٌ فَيَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ
١٥٩	مَا مِنْ مُصِيبَةٍ تُصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ حَتَّى الشَّوْكَةِ يُشَاكُهَا
١٨٢	مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا
١٥٩	مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا هَمٍّ وَلَا حُزْنٍ وَلَا أَذًى وَلَا غَمٍّ
٢٧	الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وَفِي كُلِّ خَيْرٍ،
٣٩/٣٧	الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا، ثُمَّ شَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ
٣٩	مِثْلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ
١٧٥	مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِثَمَرَةٍ مَسْقُوطَةٍ
١٤١	مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ
٣٥	مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ مُعَافًى فِي جَسَدِهِ، آمِنًا فِي سِرِّهِ
١٢٧	مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ - يَعْنِي الثُّومَ - فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا
٢٤٥	مَنْ أَهْلُ النَّارِ؟
١٢٦	مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لِلَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مِثْلَهُ

١٢٦	مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ
١٣٠	مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ غَدًا مُسْلِمًا فَلْيَحَافِظْ عَلَى هَؤُلَاءِ الصَّلَوَاتِ حَيْثُ
٣٨	مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ
١٢٨	مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَنْشُدُ ضَمَالََةً فِي الْمَسْجِدِ فَقِيلَ: لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ فَإِنْ
١٥٩	مَنْ عَادَ مَرِيضًا، نَادَى مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: طِبْتُ، وَطَابَ مَمْشَاكَ
١٩٢	مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
٢٦٨	مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرَخْ رَائِحَةُ الْجَنَّةِ، وَإِنْ رِيحَهَا تَوَجَّدَ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ
١٥٨	مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ
٢٦٥	مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ
٢٦٥	مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ لَا يَرْحَمُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
٦٣	نحن من ماء
١٢١	نَزَلَ جِبْرِيلُ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ
٢٣٨	نَعَمْ، صَلِّيْ أَمْك
١٦٨	نعم المال الصالح للمرء الصالح
٢٤	نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ
٢١٢	نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُسْلِمِينَ عَنْ كَلَامِنَا أَيُّهَا الثَّلَاثَةُ مِنْ بَيْنِ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ
١٥٢	نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَخْطُبَ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَتْرَكَ الْخَاطِبُ قَبْلَهُ
١٦٠	نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فزُورُوهَا
١٦٣	هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ، وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرُّحَمَاءَ
١٢٩	هَلْ تَسْمَعُ الدَّاءَ بِالصَّلَاةِ». فَقَالَ: نَعَمْ.
٢٤٥	هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ سُمًّا؟

١٣٧	هُوَ اخْتِلَاسٌ بِخَيْطِ الشَّيْطَانِ مِنْ صَلَاةِ أَحَدِكُمْ
٢٣٠	وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ، إِنَّهُ لَعَهْدُ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ ﷺ إِلَيَّ
٢٥	وَالَّذِي نَفْسَ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يِقَاتِلُهُمُ الْيَوْمَ رَجُلٌ فَيُقْتَلُ صَابِرًا مُحْتَسِبًا مُقْبِلًا
٢٤٣/٦٤	وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يَسْأَلُونَنِي خُطَّةَ يُعْظَمُونَ فِيهَا حُرُمَاتِ اللَّهِ إِلَّا
٢٩	وَاللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا لَنَا أَعْلَمُ
١٨٠	وَاللَّهُ لَأَقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ؛ فَإِنَّ
٢٩	وَاللَّهُ لَقَدْ أَخَذَتْ مِنْ قَبْلِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِضِعْمَا وَسَبْعِينَ سُورَةً
٣٤	وَكَانَ لَهُ سَرَاجٌ يَكْتُبُ عَلَيْهِ حَوَائِجَهُ، وَسَرَاجٌ لِبَيْتِ الْمَالِ
٨٣	وَلَوْ نَزَلَ أَوَّلُ شَيْءٍ: لَا تَشْرَبُوا الْخَمْرَ؛ لَقَالُوا لَا نَدْعُهَا
١٢٣	وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ لَأَسْتَبَقُوا إِلَيْهِ
١٧٦	يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالِي الْمَرْءُ مَا أَخَذَ مِنْهُ أَمِنْ الْحَلَالِ أَمْ مِنْ
٢٢١	يَا ابْنَ الْخَطَّابِ، أَذْهَبَ فَنَادِ فِي النَّاسِ، إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ
١٥	يَا أَبَا ذَرٍّ، أَتَدْرِي أَيْنَ تَغْرِبُ الشَّمْسُ
١٧٤/٢٩	يَا أَبَا ذَرٍّ، إِنَّكَ ضَعِيفٌ، وَإِنَّهَا أَمَانَةٌ، وَإِنَّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِزْيٌ وَتَذَامُنَةٌ، إِلَّا
٣٠	يَا أَبَا ذَرٍّ، إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا، وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحِبُّ لِنَفْسِي
١٠٢	يَا أَيُّهَا النَّاسُ، قُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَقْلَحُوا
٨٥	يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا ضَلَّ مَنْ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا مَرَّقَ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ
١٤٩	يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ
٢٣١	يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ أَنْكَرْتُ بَصْرِي، وَلَنَا أَصْلِي لِقَوْمِي
٢٣٣	يَا عَمَّارُ، هَلْ عَرَفْتَ الْقَوْمَ
١٦٩	يَا عَمْرُو، لَعَمْرُ الْمَالِ الصَّالِحِ لِلْمَرْءِ الصَّالِحِ

٢٣١	يَا مَعَاذُ، أَفَتَأَنُّ لَأَنَّتْ - ثَلَاثًا - أَقْرَأُ {وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا}
١٦٨	الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَإِذَا بِمَنْ تَعُولُ
١٥١	يُحَدِّثُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ؓ حِينَ تَأَيَّمَتْ حَفْصَةُ بِنْتُ عُمَرَ
١٦٩	الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَإِذَا بِمَنْ تَعُولُ
٨١	الْيَهُودُ يَنْفَقُونَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ مَا دَامُوا مُحَارِبِينَ

## قائمة المصادر والمراجع

١. ابن الأثير الجزري، مجد الدين، أبو السعادات، المبارك بن محمد، ت ٦٠٦هـ، النهاية في غريب الحديث والأثر، خرَّج أحاديثه وعلَّق عليه: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ/ ١٩٩٧م.
٢. أحمد عبد العظيم محمد، أصول الفكر الإداري في الإسلام، مكتبة وهبة، مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ/ ١٩٩٤م.
٣. الأسمر، الدكتور أحمد رجب، النبي المربي ﷺ، دار الفرقان، الأردن، عمان، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ/ ٢٠٠١م.
٤. الأشقر، أ. د عمر سليمان عبدالله، العقيدة في الله، دار للنفائس، الأردن-عمان، الطبعة الخامسة عشر، ١٤٢٣هـ/ ٢٠٠٤م.
٥. الألباني، محمد ناصر الدين، ١٤٢٠هـ/ ١٩٩٩م، صحيح الجامع الصغير وزيادته، أشرف على طبعه زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة، ١٤٠٨هـ/ ١٩٨٨م.
٦. الألباني، سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض- المملكة العربية السعودية، ١٤١٥هـ/ ١٩٩٥م.
٧. أنيس، الدكتور إبراهيم، ورفاقه وهم: الدكتور عبد الحليم منتصر، وعطية الصوالحي، ومحمد خلف الله أحمد، أشرف على الطبع: حسن علي عطية، ومحمد شوقي أمين، وقدم له: إبراهيم مصطفى وأحمد الزيات وحامد عبد القادر و محمد النجار، المعجم الوسيط.
٨. البخاري، أبو عبد الله، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة، ت ٢٥٦هـ، [الصحيح]، وهو: الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله ﷺ وسننه وأيامه، دار الشعب، مصر - القاهرة، الطبعة: الأولى ، ١٤٠٧هـ/ ١٩٨٧م.

٩. البطوش، الدكتور يحيى بشير حامد، التخطيط في السنة النبوية، رسالة دكتوراه، نوقشت في جامعة اليرموك، الأردن-إربد، أشرف عليها: الأستاذ الدكتور محمد العمري، وطبعت في المملكة الأردنية الهاشمية-عمان، الطبعة الأولى ٢٠٠٩م.
١٠. البغا، الدكتور مصطفى ديب، نظام الإسلام في العقدة والأخلاق والتشريع، دار الفكر، دمشق-سورية، ودار الفكر المعاصر، بيروت-لبنان، الطبعة الأولى، ١٩٩٧م، الإعادة الأولى ١٤١٩هـ/١٩٩٨م.
١١. البهي، الدكتور محمد، الإسلام في حياة المسلم، مكتبة وهبة، مصر-القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٣هـ/٩٧٣م،
١٢. البهي، الدكتور محمد، الفكر الإسلامي والمجتمع المعاصر مشكلات الأسرة والتكافل، مكتبة وهبة، مصر - القاهرة، الطبعة الثالثة ١٤٢٠هـ/١٩٨٢م.
١٣. البيهقي، الخُسْرُو جُردي الخراساني، أبو بكر أحمد بن الحسين أبو بكر ٤٥٨هـ، الأسماء والصفات، مكتبة السوادي - جدة الطبعة : الأولى، د.ت.
١٤. البيهقي، السنن الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا مكتبة دار الباز - مكة المكرمة، ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م.
١٥. البيهقي، شعب الإيمان، حققه وراجع نصوصه وخرج أحاديثه: الدكتور عبدعلي عبدالحמיד حامد، أشرف على تحقيقه وتخريج أحاديثه: مختار أحمد الندوي، صاحب الدار السلفية ببومباي - الهند، الناشر: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية ببومباي بالهند، الطبعة: الأولى، ١٤٢٣ هـ / ٢٠٠٣م.
١٦. الترمذي، السلمي، أبو عيسى، محمد بن عيسى، ت ٢٧٩هـ، [السنن]، وهو الجامع المختصر عن رسول الله ﷺ في معرفة الصحيح والمعقول وما عليه العمل، دار إحياء

التراث العربي- بيروت، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون، الأحاديث مذبلة بأحكام  
الألباني عليها.

١٧. الترمذي، الشمائل المحمدية، تحقيق وتعليق: سيد عمران، دار الحديث- القاهرة، الطبعة  
الثانية، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.

١٨. ابن تيمية، أحمد بن عبدالحليم بن عبد السلام، ٦٧١-٧٢٨هـ، الاستقامة، تحقيق: أحمد جاد،  
دار الحديث، القاهرة- مصر، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ/٢٠٠٥م.

١٩. جبر، دندل، دار الإسلام- البلاد الإسلامية- دار السلم والأمان- دار العهد- المستأمنون-  
المعاهدات، دار عمار، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ/٢٠٠٤م.

٢٠. ابن الجوزي، أبو الفرج، عبد الرحمن بن علي بن محمد، زاد المسير في علم التفسير،  
المكتب الإسلامي، لبنان - بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٤هـ.

٢١. ابن الجوزي، صفة الصفوة، دار المعرفة- بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م،  
تحقيق: محمود فاخوري، والدكتور محمد رواس قلعه جي.

٢٢. الحاكم النيسابوري، أبو عبد الله، محمد بن عبد الله، المستدرک علی الصحیحین، ومعه  
تلخيص الذهبي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ / ١٩٩٠، تحقيق:  
مصطفى عبد القادر عطا.

٢٣. ابن حبان، أبو حاتم، الدارمي، التميمي، البُستي، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن  
معاذ بن مَعْبُد، المتوفى: ٣٥٤هـ، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، واسم صحيح ابن  
حبان هو "المسند الصحيح على التقاسيم والأنواع من غير وجود قطع في سندها ولا ثبوت  
جرح في ناقلها"، [مقدمة المحقق، ٣٤/١]، المحقق: شعيب الأرناؤوط، الناشر: مؤسسة  
للرسالة - بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.

٢٤. ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل، أحمد بن علي، ٧٧٣-٨٥٢هـ، فتح الباري في شرح صحيح البخاري، دار المعرفة - بيروت، ١٣٧٩هـ.
٢٥. حسان، محمد، خطب الشيخ محمد حسان، دار ابن رجب، الطبعة الأولى ١٤٢٦/٢٠٠٥م، مصر - المنصورة.
٢٦. أبو حمد، الدكتور رضا صاحب، الخطوط الكبرى في الاقتصاد الإسلامي، دار مجدلاوي للنشر والتوزيع، عمان - الأردن، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ/٢٠٠٦م.
٢٧. ابن حنبل الشيباني، أبو عبد الله، الإمام أحمد بن محمد حنبل بن هلال بن أسد، ت ٢٤١هـ، المسند، دار الحديث، القاهرة، الطبعة الأولى (١٤١٦هـ/١٩٩٥م). تحقيق: أحمد شاكر.
٢٨. ابن حنبل، المسند، المحقق: الشيخ شعيب الأرناؤوط - عادل مرشد، وآخرون، إشراف: د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م.
٢٩. الحوالي، سفر بن عبد الرحمن، العلمانية، الدار السلفية للنشر والتوزيع، حولي - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ/١٩٨٧م.
٣٠. الخالدي، الدكتور محمود، مفهوم الاقتصاد في الإسلام، مكتبة الرسالة الحديثة، سلسلة دراسات من أجل فهم صحيح للإسلام، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م.
٣١. خطاب، اللواء الركن محمود شيت، بين العقيدة والقيادة، دار القلم - دمشق، الدار الشامية - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م، ص ٦٣.
٣٢. الخطابي، أبو سليمان، حمد بن محمد البستي، ت ٣٨٨هـ، معالم السنن شرح سنن أبي داود، مطبعة المدني، المؤسسة السعودية - مصر، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ/٢٠٠٧م.



٣٣. خَلَّاف، عبد الوهاب، علم أصول الفقه، مراجعة: محمد عبدالسلام محمد، دار ابن الهيثم، القاهرة- مصر، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ/٢٠٠٩م.
٣٤. أبو خليل، الدكتور شوقي، أطلس الحديث النبوي، دار الفكر المعاصر، بيروت- لبنان، دار الفكر، دمشق- سورية، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ/٢٠٠٣م.
٣٥. الدارمي، عبدالله بن عبدالرحمن السمرقندي (١٨١-٢٥٥هـ)، السنن، دار الحديث، مصر- القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م، حققه وخرج أحاديثه: الأستاذ سيد إبراهيم، والأستاذ علي محمد علي، ضبط أصوله وفهرسه الدكتور مصطفى الذهبي.
٣٦. أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني، ٢٠٢-٢٧٥هـ، السنن، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، تعليقات كمال يوسف الحوت، والأحاديث مذيبة بأحكام الألباني عليها.
٣٧. الذهبي، الإمام شمس الدين، محمد بن أحمد بن عثمان، ت ٧٤٨هـ/١٣٧٤م، سير أعلام النبلاء، أشرف على تحقيق الكتاب: شعيب الأرناؤوط، حقق هذا الجزء (الحادي عشر): صالح السر، الطبعة الحادية عشر، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.
٣٨. الذهبي، الدكتور محمد حسين [معاصر]، أثر إقامة الحدود في استقرار المجتمع، تحقيق: بديع السيد اللحام، دار الهجرة، دمشق- سوريا، وبيروت- لبنان، الطبعة الثانية، ١٤٠٨هـ/١٩٨٧م.
٣٩. ابن رجب، الإمام الحافظ زين الدين، أبو الفرج، البغدادي ثم الدمشقي، عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي الدمشقي، ٧٣٦-٧٩٥هـ، فتح الباري شرح صحيح البخاري، دار ابن الجوزي - السعودية / الدمام - ١٤٢٢هـ، الطبعة: الثانية، تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض الله بن محمد،

٤٠. ابن رجب، لطائف المعارف، تحقيق: محمد السيد، دار الفجر القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.
٤١. رضا، محمد رشيد بن علي، ت ١٣٥٤هـ، تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٠م، ٢٧٤/١٠.
٤٢. الزرقاء، أحمد بن محمد، ولد ١٢٨٥هـ - وتوفي ١٣٥٧هـ، تصحيح وتعليق: مصطفى الزرقاء (ابن المؤلف) - رحمه الله تعالى، شرح القواعد الفقهية، الطبعة الرابعة ١٤٧١هـ/١٩٩٦م، دار للقلم، سورية-دمشق، والدار الشامية، لبنان- بيروت، ودار جدة- المملكة العربية السعودية.
٤٣. أبو زهرة، محمد، تنظيم الإسلام للمجتمع، مصر- القاهرة، الطبعة الأولى ١٩٦٥م.
٤٤. زويلف، الدكتور مهدي حسن، تخطيط القوى العاملة بين النظرية والتطبيق، مكتبة الرسالة الحديثة، الطبعة الأولى ١٩٨٣م.
٤٥. زيدان، الدكتور عبد الكريم، أحكام الذميين والمستأمنين في دار الإسلام، وهو رسالته في الدكتوراه عام ١٩٦٢م، وقد نالها بمرتبة الشرف الأولى من كلية الحقوق بجامعة القاهرة، مؤسسة الرسالة، بيروت-لبنان، ومكتبة القدس، بغداد- العراق، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م، وهو مرجع هام في موضوعه.
٤٦. زيدان، الدكتور عبد الكريم، السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد في الشريعة الإسلامية، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان، الطبعة الثالثة ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
٤٧. زيدان، الدكتور عبد الكريم، الوجيز في شرح القواعد الفقهية في الشريعة الإسلامية، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان، الطبعة الخامسة، ١٤١٧هـ/١٩٩٦م.

٤٨. الزيلعي، جمال الدين، أبو محمد، الحنفي، عبدالله بن يوسف بن محمد، ت ٧٦٢هـ، نصب  
 الراية لأحاديث الهداية، المحقق: محمد عوامة، مؤسسة الريان للطباعة والنشر - بيروت -  
 لبنان، ودار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة - السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م
٤٩. السباعي، الدكتور مصطفى، نظام السلم والحرب في الإسلام، دار الوفاق للنشر والتوزيع،  
 الطبعة الثانية ١٤١٩هـ/١٩٩٨م، المملكة العربية السعودية - الرياض.
٥٠. السرجاني، الدكتور راغب، أخلاق الحروب في السنة النبوية، مؤسسة اقرأ للنشر  
 والتوزيع والترجمة، مصر - القاهرة، الطبعة الثانية ١٤٣١هـ/٢٠١٠م.
٥١. ابن سعد، أبو عبدالله، البصري، الزهري، محمد بن سعد بن منيع، ت ٢٣٠هـ، الطبقات  
 الكبرى، دار صادر - بيروت، المحقق: إحسان عباس، دار صادر - بيروت، الطبعة الأولى،  
 ١٩٦٨م
٥٢. سلام، الدكتور سيد أحمد جمعة، المنهج القرآني في مجادلة أهل الكتاب، مكتبة جزيرة  
 الورد، ومكتبة الإيمان، مصر - المنصورة، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ/٢٠٠٧م، والكتاب  
 رسالة بكتوره، عالج موضوع الحوار مع أهل الكتاب في القديم والحديث.
٥٣. السندي، ت ١٠٣٨، كفاية الحاجّة في شرح منن ابن ماجه، وهو بحاشية السنن، تحقيق:  
 ياسر رمضان ومحمد عبدالله، دار ابن الهيثم، جمهورية مصر العربية، ١٤٢٦هـ/٢٠٠٥م.
٥٤. السهيلي، عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد، ت ٥٨١ هـ، الروض الأتف في شرح غريب  
 السير.
٥٥. السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، ت ٩١١هـ، مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة، المدينة  
 المنورة - المملكة العربية السعودية، الجامعة الإسلامية، الطبعة الثالثة، ١٣٩٩هـ.

٥٦. السيوطي، تاريخ الخلفاء، مطبعة السعادة- مصر، الطبعة الأولى، ١٣٧١هـ/١٩٥٢م،

تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، الطبعة الأولى.

٥٧. الشاطبي اللخمي الغرناطي المالكي، أبو إسحاق، إبراهيم بن موسى، ت ٧٩٠هـ،

الموافقات في أصول الشريعة، حققه: إبراهيم رمضان، دار المعرفة، بيروت-لبنان، ١٤١٧

هـ/١٩٩٧م.

٥٨. ابن شبة، النميمي، البصري، أبو زيد، عمر بن شبة، ١٧٣ هـ - ٢٦٢ هـ، تاريخ

المدينة النبوية، دار الفكر، تحقيق: فهم محمد شلتوت.

٥٩. شبير، محمد عثمان، القواعد الكلية والضوابط الفقهية، دار الفرقان، عمان-الأردن، الطبعة

الأولى ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م.

٦٠. شمس الحق العظيم آبادي، الصديقي، أبو الطيب، محمد أشرف بن أمير بن علي بن حيدر،

ت ١٣٢٩هـ، عون المعبود شرح سنن أبي داود، ومعه حاشية ابن القيم: تهذيب سنن أبي

داود وإيضاح علله ومشكلاته، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤١٥ هـ.

٦١. الشوكاني، الصنعاني، أبو عبدالله، محمد بن علي بن محمد، ولد ١١٧٣هـ -

وتوفي ١٢٥٠هـ، نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخبار شرح منقلى الأخبار، إدارة الطباعة

المنيرية، مع الكتاب: تعليقات يسيرة لمحمد منير الدمشقي.

٦٢. الصلابي، الدكتور علي محمد محمد [كذا]، فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن

الخطاب شخصيته وعصره، دار الفجر، مصر - القاهرة، الطبعة الأولى

١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م.

٦٣. الصلابي، تبصير المؤمنين بفقه النصر والتمكين في القرآن الكريم، دار الفجر، القاهرة -

مصر، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م.

٦٤. الصنعاني، الأمير، محمد بن إسماعيل، المتوفى : ١١٨٢هـ، سبيل السلام الموصلة إلى بلوغ المرام، اعتنى به نشأت كمال، وأحاديث الكتاب مخرجة من كتب الألباني، دار البصيرة، الإسكندرية، الطبعة الأولى ٢٠٠٢م.
٦٥. الطبري، أبو جعفر، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي ٢٢٤ - ٣١٠هـ، جامع البيان في تفسير القرآن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
٦٦. الطبري، تاريخ الأمم والملوك، دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
٦٧. ابن عاشور التونسي، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر، ت ١٣٩٣هـ، التحرير والتنوير المعروف (بتفسير ابن عاشور)، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠هـ/ ٢٠٠٠م.
٦٨. أبو عامر، عبدالرحمن عبد السلام، أضواء على النظام الاجتماعي في الإسلام، مكتبة الرشد، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ/ ٢٠٠٤م.
٦٩. أبو عبيد، القاسم بن سلام، ت ٢٢٤هـ، الأموال، المحقق: خليل محمد هراس، دار الفكر، لبنان - بيروت.
٧٠. عبيدات، الدكتور سليمان أحمد، دراسة في عادات وتقاليد المجتمع الأردني، الجامعة الأردنية، كلية التربية، مؤسسة مصري للتوزيع، طرابلس-لبنان، د.ت.
٧١. العسيري، أحمد معمور، موجز التاريخ الإسلامي منذ عهد آدم عليه السلام (تاريخ ما قبل الإسلام) إلى عصرنا الحاضر، فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.

٧٢. عقلة، الدكتور محمد، نظام الأسرة في الإسلام، مكتبة الرسالة الحديثة، عمان- الأردن،  
الطبعة الثانية، ١٤١١ هـ / ١٩٩٠ م.
٧٣. عقلة، الدكتور محمد، الإسلام حقيقته وموجباته، مكتبة الرسالة الحديثة، الأردن- عمان،  
الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٢ م.
٧٤. عقلة، الدكتور محمد، الإسلام مقاصده وخصائصه، مكتبة الرسالة الحديثة، الأردن- عمان،  
الطبعة الثانية، ١٤١١ هـ / ١٩٩١ م.
٧٥. العلي، ياسر لطفي، أرض الله، تقديم: عبدالرحمن الحاج، مؤسسة الرسالة ناشرون، الطبعة  
الأولى ١٤٢٥ هـ / ٢٠٠٤ م.
٧٦. عمر، الدكتور أحمد مختار، بمساعدة فريق عمل، معجم الصواب اللغوي دليل المثقف  
العربي، عالم الكتب، القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م.
٧٧. العمري، أكرم ضياء، السيرة النبوية الصحيحة، محاولة لتطبيق قواعد المحدثين في نقد  
روايات السيرة النبوية، مكتبة العبيكان، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثامنة، وهي  
الطبعة الأولى الخاصة بمكتبة العبيكان، ١٤٣٠ هـ / ٢٠٠٩ م، ٢٧٢/١-٢٩٨.
٧٨. عوض، الدكتور أحمد عبده، حقوق الإنسان بين الإسلام والغرب بين النظرية والتطبيق  
دراسة مقارنة، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ / ٢٠١٠ م. دار ألفا للنشر والتوزيع.
٧٩. عياض، القاضي اليحصبى، أبو الفضل، ابن موسى بن عياض، ٥٤٤ هـ، إكمال المعلم  
بفوائد مسلم، وهو شرح صحيح مسلم-، تحقيق: الدكتور يحيى إسماعيل، دار الوفاء،  
الطبعة الأولى ١٤٤١ هـ / ١٩٩٨ م.

٨٠. العيني، بدر الدين، أبو محمد، محمود بن أحمد، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، إشراف ومراجعة: صدقي جميل العطار، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م.
٨١. أبو غدة، عبدالفتاح، ١٣٣٦هـ - ١٤١٧هـ، قيمة الزمن عند العلماء، أشرف على إخراجه: سلمان بن عبدالفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة عشر ١٤٣٠هـ / ٢٠٠٩م.
٨٢. الغزالي، الإمام أبو حامد، محمد بن محمد بن محمد، ت ٥٠٥هـ، فضائح الباطنية، الناشر: مؤسسة دار الكتب الثقافية - الكويت، تحقيق: عبد الرحمن بدوي.
٨٣. الغزالي، الإمام أبو حامد، ت ٥٠٥هـ، إحياء علوم الدين، دار المعرفة - بيروت.
٨٤. الغزالي [معاصر]، محمد، خلق المسلم، الطبعة الواحة والعشرون ١٤٣١هـ / ٢٠١٠م، دار القلم، دمشق، والدار الشامية - بيروت.
٨٥. الغزالي، محمد [معاصر]، الإسلام والطاقت المعطلة، دار نهضة مصر للطباعة والنشر، مصر - القاهرة، الطبعة الأولى، ٢٠٠٢م.
٨٦. الغضبان، الدكتور منير محمد، المنهج الحركي للسيرة النبوية، مصر - المنصورة، الطبعة السادسة عشر، ١٤٢٩هـ / ٢٠٠٦م.
٨٧. أبو فارس، الدكتور محمد عبد القادر، السيرة النبوية دراسة تحليلية، دار الفرقان، الأردن - عمان، الطبعة الثانية، ١٤٢٨هـ / ٢٠٠١م.
٨٨. الفراهيدي، أبو عبد الرحمن، الخليل بن أحمد، ١٠٠-١٧٥هـ، العين، دار إحياء التراث، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية، ١٤٢٦هـ / ٢٠٠٥م.

٨٩. الفيروز أبادي، مجد الدين، محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، مكتبة الإيمان، مصر - المنصورة، الطبعة الأولى (١٤٣٠هـ/٢٠٠٩م).
٩٠. الفيومي، أبو العباس أحمد بن محمد بن علي المقرئ، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، توزيع شركة القدس، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ/٢٠٠٨م.
٩١. القرضاوي، الدكتور يوسف، شريعة الإسلام صالحة للتطبيق في كل زمان ومكان، مكتبة وهبة، مصر - القاهرة، الطبعة الخامسة، ١٤١٧هـ/١٩٩٧م.
٩٢. القرضاوي، الدكتور يوسف، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي، مكتبة وهبة، مصر - القاهرة، الطبعة الرابعة، ١٤٢٥هـ/٢٠٠٥م.
٩٣. القرضاوي، فقه الزكاة، دراسة مقارنة لأحكامها وفلسفتها في ضوء القرآن والسنة، مؤسسة الرسالة، الطبعة السابعة، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
٩٤. القرضاوي، في فقه الأولويات، دراسة جديدة في ضوء القرآن والسنة، مكتبة وهبة، مصر - القاهرة، ١٤٢٩هـ/٢٠٠٨م.
٩٥. القرطبي، الأنصاري، أبو العباس، أحمد بن أبي حفص عمر بن إبراهيم الحافظ، ٥٧٨هـ - ٦٥٦هـ، المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، حققه وعلق عليه وقدم له: محيي الدين مستو، وأحمد محمد السيد، ويوسف علي بديوي، ومحمود إبراهيم بزال، دار ابن كثير، ودار الكلم الطيب، دمشق، وببيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ/١٩٩٦م.
٩٦. القرطبي، الخزرجي، شمس الدين، الأنصاري، أبو عبد الله: محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح، ت ٦٧١ هـ، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: سمير البخاري، دار عالم الكتب، الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة: ١٤٢٣ هـ / ٢٠٠٣ م.



٩٧. القرعاوي، محمد بن عبدالعزيز السليمان، الجديد في شرح كتاب التوحيد، دراسة وتحقيق: محمد بن أحمد سيد أحمد، مكتبة السواوي، جدة-المملكة العربية السعودية، الطبعة: الخامسة، ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م.
٩٨. القرني، عائض بن عبدالله، لا تحزن، دار ابن حزم، الطبعة الثالثة، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م، بيروت-لبنان.
٩٩. قريشي، الأستاذ الدكتور عمر بن عبدالعزيز، سماحة الإسلام، وهو رسالة دكتوراه، تقديم: الدكتور عبدالرحمن العشماوي، والدكتور عائض القرني، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م، مكتبة الأديب، السعودية- الرياض، والذهبية للنشر والترجمة، مصر- المنصورة.
١٠٠. قطب، الأستاذ سيد، في ظلال القرآن، دار الشروق، القاهرة وبيروت، الطبعة الشرعية الرابعة والثلاثون، ١٤٢٥هـ/٢٠٠٤م.
١٠١. قطب، الأستاذ سيد، نحو مجتمع إسلامي، دار الشروق، الطبعة الثالثة عشرة ٢٠٠٨م، القاهرة- مصر.
١٠٢. قطب، الأستاذ سيد، معالم في الطريق، دار الشروق، بيروت- لبنان، الطبعة الشرعية العاشرة.
١٠٣. قطب، الأستاذ سيد، خصائص التصور الإسلامي ومقوماته، دار الشروق، الطبعة الشرعية الخامسة عشر، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
١٠٤. قطب، الأستاذ محمد، مكانة التربية في العمل الإسلامي، دار الشروق، مصر-القاهرة، الطبعة الثانية، ١٤٢٩هـ/٢٠٠٨م.
١٠٥. قطب، الأستاذ محمد، واقعا المعاصر، مؤسسة المدينة للصحافة والطباعة والنشر، المملكة العربية السعودية-جدة، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ/١٩٨٧م.

١٠٦. القلقشندي، أحمد بن علي، صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، تحقيق: الدكتور يوسف علي

طويل، دار الفكر - دمشق، الطبعة الأولى، ١٩٨٧م.

١٠٧. ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، ت ٧٥١هـ، زاد المعاد في

هذي خير العباد، حقق نصوصه وخرّج أحاديثه وعلّق عليه: شعيب الأرناؤوط، وعبدالقادر

الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.

١٠٨. ابن قيم الجوزية، مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، دار الكتاب العربي،

لبنان - بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٣هـ/١٩٧٣م، تحقيق: محمد حامد الفقي.

١٠٩. ابن القيم، محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية ٧٥١ هـ، أحكام أهل النعمة، تحقيق: طه عبد

الرؤوف سعد، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة : الثانية ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢م.

١١٠. ابن قيم، الفروسية، دار الأندلس، السعودية - حائل، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م،

تحقيق: مشهور بن حسن بن محمود بن سلمان، ص ١٩٢.

١١١. ابن قيم، الزرعي، أبو عبد الله، محمد بن أبي بكر أيوب، زاد المعاد في هدي خير العباد،

مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، الطبعة الرابعة عشر، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م، تحقيق:

شعيب الأرناؤوط وعبد القادر الأرناؤوط.

١١٢. الكتاني، الإدريسي، الحسني، الفاسي، محمد عبد الحي (١٣٠٥هـ/١٨٨٨م -

١٣٨٢هـ/١٩٦٢م)، نظام الحكومة النبوية المسمى: التراتيب الإدارية، الناشر: دار الكتاب

العربي، بيروت.

١١٣. ابن كثير، الإمام القرشي، الدمشقي، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، ٧٠٠-٧٧٤هـ، تفسير

القرآن العظيم، تحقيق سامي بن محمد السلامة، دار طيبة، الطبعة

الثانية (١٤٢٠هـ/١٩٩٩م)، المملكة العربية السعودية.

١١٤. ابن كثير، البداية والنهاية، حققه ودقق أصوله وعلق حواشيه: علي شيري، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م.
١١٥. ابن كثير، السيرة النبوية، تحقيق: مصطفى عبدالواحد ١٣٩٦ هـ / ١٩٧١ م، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان.
١١٦. ابن كثير، قصص الأنبياء، طبعة جديدة محتوية على تعليقات الشيخ الألباني، مكتبة الصفا، مصر - القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢ هـ / ٢٠٠١ م.
١١٧. اللجنة الإسلامية العالمية للمرأة والطفل، المجلس الإسلامي العالمي للدعوة والإغاثة، ميثاق الأسرة في الإسلام، المملكة الأردنية الهاشمية - عمان، جمعية العفاف، ٢٠٠٨ م.
١١٨. ابن ماجه، الإمام أبو عبدالله القزويني، محمد بن يزيد، السنن، دار الفكر، لبنان - بيروت، تحقيق وتعليق: محمد فؤاد عبد الباقي، والأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها.
١١٩. مالك الأصبحي، الإمام، أبو عبدالله، ابن أنس، ١٧٩ هـ، الموطأ، رواية يحيى الليثي، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي - مصر.
١٢٠. الماوردي، البصري البغدادي أبو الحسن، علي بن محمد بن حبيب، ٤٥٠ هـ، الأحكام السلطانية والولايات الدينية، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.
١٢١. المبارك، الدكتور محمد، نظام الإسلام الاقتصاد مبادئ وقواعد، الأسس العقائدية والأخلاقية، دار الفكر، بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م.
١٢٢. المباركفوري، أبو العلا، محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم، تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٥ م، ضبط وتوثيق: صدقي محمد جميل العطار،

١٢٣. المرعي، الدكتور مرعي بن عبدالله، أحكام المجاهد بالنفس في سبيل الله عز وجل في  
الفقه الإسلامي، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، ودار العلوم والحكم، سوريا، الطبعة  
الأولى ١٤٢٣هـ/ ٢٠٠٣م.

١٢٤. المروزي، الإمام محمد بن نصر، ت ٣٩٤هـ، تعظيم قدر الصلاة، ضبط نصوصه الأستاذ  
أحمد أبو المجد، دار العقيدة، مصر- الإسكندرية، والقاهرة، الطبعة  
الأولى ١٤٢٣هـ/ ٢٠٠٣م.

١٢٥. مسلم، الإمام القشيري النيسابوري، أبو الحسين، ابن الحجاج بن مسلم، [الصحيح] الجامع  
الصحيح المسمى: صحيح مسلم، دار إحياء التراث العربي، لبنان - بيروت، تحقيق  
وتعليق: محمد فؤاد عبد الباقي.

١٢٦. المصلح، الدكتور عبدالله، وفيقه الدكتور صلاح الصاوي، ما لا يسع التاجر جهله، دليل  
المستثمر إلى الأحكام الشرعية للمعاملات الاقتصادية المعاصرة، السعودية-  
الرياض، ١٤٢٢هـ/ ٢٠٠١م.

١٢٧. ابن منظور، أبو الفضل، جمال الدين محمد بن مكرم الإفريقي المصري، لسان العرب، دار  
صادر بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٠هـ.

١٢٨. الموصلي، أبو يعلى، أحمد بن علي بن المثنى الموصلي (المتوفى : ٣٠٧هـ)، المسند،  
طبعة دار المأمون للتراث.

١٢٩. مولوي، الشيخ فيصل-المستشار في المحكمة الشرعية السنية العليا في بيروت، الأسس  
الشرعية للعلاقات بين المسلمين وغير المسلمين، الطبعة الثانية، ١٤١٠هـ/ ١٩٩٠م، دار

الرشاد الإسلامية، بيروت- لبنان، سلسلة الفقه الحركي في بلاد الاغتراب.

١٣٠. الندوة العالمية للشباب الإسلامي [تأليف]، إشراف وتخطيط ومراجعة: د. مانع بن حماد الجهني، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، الناشر: دار الندوة العالمية، الطبعة الخامسة، ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م، الرياض - المملكة العربية السعودية.
١٣١. النسائي، أبو عبد الرحمن، أحمد بن شعيب، السنن، مكتب المطبوعات الإسلامية، سورية - حلب، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م تحقيق: عبدالفتاح أبو غدة، الأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها.
١٣٢. نعمان ثابت، العسكرية في عهد العباسيين، راجعه وقدم له وعلق عليه: اللواء الركن حامد أحمد الورد، العراق، بغداد، مديرية المطابع العسكرية.
١٣٣. أبو نعيم الأصبهاني، الإمام، أحمد بن عبدالله، ٣٣٦-٤٣٠هـ، صفة النفاق ونعت المنافقين، تقديم وتحقيق: الدكتور عامر حسن صبري، دار البشائر الإسلامية، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م، بيروت - لبنان.
١٣٤. أبو نعيم، الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، دار الكتاب العربي - بيروت، للطبعة الرابعة، ١٤٠٥هـ.
١٣٥. النووي، الإمام، أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري، ٦٣١-٦٧٦هـ، رياض الصالحين، راجعه وأشرف على تحقيقه الدكتور عبد العظيم بدوي، دار ابن رجب، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م.
١٣٦. النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٢هـ.
١٣٧. الهاشمي، أ.د. عابد توفيق، الإسلام ينظم الحياة ويحكم موازين التكيف، دار القلم، الإمارات العربية المتحدة، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ/٢٠٠٤م.

١٣٨. هدايات، سور حمن (كذا الاسم)، التعايش السلمي بين المسلمين وغيرهم داخل دولة

واحدة، إشراف الأستاذ الدكتور: محمد عبدالرحمن مندور، دار السلام للطباعة والنشر

والتوزيع والترجمة، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ/٢٠٠١م، القاهرة- مصر، وهو رسالة

ماجستير في السياسة الشرعية من جامعة الأزهر بمرتبة الشرف الأولى.

١٣٩. ابن هشام، المعافري الحميري أبو محمد، عبد الملك بن هشام بن أيوب، ت ٢١٣هـ،

السيرة النبوية، المحقق: طه عبد الرؤوف سعد، دار الجيل - بيروت، الطبعة : الأولى،

١٤١١هـ.

١٤٠. الهلالي، مجدي، الإيمان أولاً فكيف نبداً به؟، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م، دار التوزيع

والنشر الإسلامية، مصر-القاهرة.

١٤١. أبو يحيى، الدكتور، محمد حسن، أهداف التشريع الإسلامي، دار الفرقان، الأردن-عمان،

الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.

### المجلات الدورية ومواقع الإنترنت والموسوعة الشاملة

١. أقالينة، المكي، النظم التعليمية عند المحدثين في القرون الثلاثة الأولى، كتاب الأمة سلسلة

فصلية تصدر عن وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، قطر، رقم ٣٤، الطبعة

الأولى، ١٤١٣هـ.

٢. البلاذري، أحمد بن يحيى بن جابر، فتوح البلدان، من الموسوعة الشاملة.

٣. السوالمه، الأستاذ الدكتور عبدالله مرحول، حديث المخلّفين الثلاثة والعبر التربوية

المستفادة منه، المملكة العربية السعودية، الرياض، جامعة الملك

سعود، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.

٤. شحادة، المقدم تامر، مدير الإدارة، الإدارة العامة للتدريب بالشرطة، الضبط والربط

العسكري، الموقع [www.gca.gov.ps](http://www.gca.gov.ps).

٥. الشحود، علي بن نايف، المفصل في شرح حديث: "من بدل دينه فاقتلوه"، - من الموسوعة الشاملة-.

٦. الشحود، علي بن نايف، موسوعة للبحوث والمقالات العلمية، - من الموسوعة الشاملة-.

٧. الشحود، الحضارة الإسلامية بين أصالة الماضي وآمال المستقبل، من الموسوعة الشاملة.

٨. الشحود، علي بن نايف، موسوعة الرد على المذاهب الفكرية المعاصرة، من الموسوعة الشاملة.

٩. الشريف، محمد بن شاكر، مقدمة في فقه النظام السياسي الإسلامي، من الموسوعة الشاملة.

١٠. العلمي، أحمد بن محمد، الانضباط والطاعة وأثرهما التربوي، طبعته دار ابن حزم،

بيروت-لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٤هـ / ٢٠٠٤م)، إصدارات مركز التفكير الإبداعي

(٨٩) السلسلة التربوية (١٦).

١١. المدني: الرائد خالد، الضبط العسكري والقيم، الموقع: [www.png.plo](http://www.png.plo).

١٢. أبو النور، العميد أنور خلف، مساعد المفوض السياسي للشئون العسكرية، المفوض

السياسي للأمن الوطني، ٢٠١٠م، الموقع عبر الانترنت: [www.png.plo.ps](http://www.png.plo.ps).

١٣. الواقدي، الأسلمي، مُحَمَّد بن عُمَر بن واقد، ٢٠٧ هـ، المغازي، الموسوعة الشاملة.

١٤. ول ديوارنت، قصة الحضارة، الكتاب ضمن المجموعة الشاملة، قسم الكتب الإسلامية

للغة

## **Abstract**

**Abu Ayyash. Mohammad Ahmad. Discipline in the Light of the  
Prophets' Sunnah- objective study**

**Phd Dissertation. Yarmouk University. ٢٠١٣ Supervisor (Prof.  
Mohammad Ali Qasem Al-omari).**

The purpose of this study is to explain an important principle in Islam which is Discipline. The study contained its definition, importance, bases, its development, its domains as well as shading light on some wonderful models of Muslim's deals with others as it is based on the evaluation of any conflict and dealing with it with wisdom and tolerance.

The study provided evidences from Sunna showing the Islamic attention to raise Muslims on discipline through commanding the Muslim and directing him to follow the Shari orders through accurate application as well as by respecting order in all means. The study gave evidences from the bright Islamic history especially in the time of the four caliphs.

Moreover, the stood against all the misunderstandings accusing Islam with chaos and random manners in executing orders clarifying that all whom Moreover, stood against other misunderstanding accusing Islam to practice injustice against non-Muslims living in the Islamic state confirming that they enjoy justice and full citizenship rights.

The study concluded that Islam had arranged all the affairs of Muslims accurately with the careful attention to the rejection of chaos and arbitrarily in their lives. In the filed of religion Islam arranged the relationship with God and made it the first principle and the motive for all activities focusing on self-control. In other worships such a sprayers Muslims learn discipline through the time and performance of the prayers accurately.

The study explained that the Muslin in social relationships must learn and practice all respect for customs, habits and correct traditions as well as



controlling his emotions in all life fields especially in happy times and bad times.

Moreover, in these financial and economical deals he must invest in all times and give rights for its owners neglecting all forbidden and negative aspects, as he must take careful attention to the financial and military power but using it in a rightful manner to protect the religion, self, home and help weak people.

The study confirmed the need of preparing all competent people in all fields and using it in the suitable places with the confirmation of priorities by starting with the most important issue and downwards.

The study explained that Islam is a merciful global religion dealt fairly with others who lived under Islamic state with all freedom in their worships and keeping their privacy. Furthermore, they made social relationships with them through marriage and visits as well as exchanging gifts. They conducted agreements with the others in the fields of commercial transactions and living in cooperation and justice.

The study recommended the need that the scholars of the Islamic nation must lead the guidance towards God in order to present the brightest image of Islam and to be able to stand against all misunderstanding and accusations made by Western Scholars.